



# بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِلِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مُؤَلَّفِ السَّيِّدِ الْغَالِي





هو  
١٢١

متن عربی

تفسير شريف  
بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

سلطان محمد الجنابذي سلطانعليشاه

هو

١٢١

(المجلد الرابع عشر)

متن تفسير شريف

## بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

حاج سلطان محمد الجنا بذي الملقب بسلطان عlishاه

طاب ثراه

## سُورَةُ النَّسَاءِ

مدنیۃ کلہا وقیل سوی آیۃ انّ اللہ یأمرکم ان تؤدّوا،

و آیۃ یستفتونک فی النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ  
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً [لَمَّا كَانَ تِلْكَ  
الحکایۃ و امثالہا من مرموزات الاوائل من الانبیاء والاولیاء والحکماء التابعین  
لہم وحملہا العوام من الناس علی ظواہرہا اختلاف الاخبار فی تصدیقہا و  
تقریرہا و تکذیبہا و توهینہا فان فی کیفیۃ خلقہ آدم عليه السلام و حواء عليها السلام و تناسلہما و  
تناکحہما و تناکح اولادہما، و کذا فی قصۃ ہاروت و ماروت و قصۃ داود عليه السلام و  
غیر ذلک اختلافاً کثیراً فی الاخبار و اضطراباً شدیداً بحیث یورث التحیر و  
الاضطراب لمن لا خبرۃ لہ، حتی یکاد یخرج من الدین ولكن الراسخين فی العلم  
یعلمون ان کلاً من معادن النبوة و محال الوحي صدر و لا اختلاف فیہا و  
لا اضطراب؛ جعلنا اللہ منهم و اللہ ولیّ التوفیق، و لما کان المقصود الوصایۃ فی امر  
الایتام و الاهتمام بہم و باموالہم اكد الامر بالتقوی بالتکریر فقال تعالیٰ:

[وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ] و علقہ اولاً

علی وصف الرئویۃ المقتضیۃ للتقوی عن مخالفته و وصفہ ایضاً بما یقتضی  
التقوی و علقۃ ثانیاً علی وصف الالہیۃ و وصفہ بما یقتضی تعظیمہ و قرن الارحام  
بہ بالعطف علی الضمیر المجرور او علی اللہ مبالغۃ فی حفظ الارحام و تمہیداً  
لاظهار المقصود من حفظ الایتام فان الحافظ للایتام فی الاغلب ذوو الارحام و

محافظة الرَّحْمِ وتعظيمه ممّا يحكم به العقل والعرف وورد فى الشريعة ما لا يحصى فى الاهتمام به.

اعلم انّ الله تعالى شأنه خلق الانسان ذانِشأتين وبحسب كلّ نشأة جعل له اصولاً وفروعاً ويسمّى اصوله وفروعه و من انتهى معه الى اصلٍ واحدٍ ارحاماً لانتهاهم الى رحمٍ واحدٍ والتفاضل بين ارحامه الجسمانيّة و ارحامه الرّوحانيّة كالتفاضل بين الرّوح والجسم، و فضل صلة الارحام الرّوحانيّة على الجسمانيّة كفضل الرّوح والجسم، و فضل صلة الارحام الرّوحانيّة على الجسمانيّة كفضل الرّوح على الجسم لا يقال:

من انتسب الى الشّيطان كان نسبته الرّوحانيّة الى الشّيطان و كان المنتسب الى الشّيطان رحماً له فليزِم له مراعاته وصلته مع أنّه مأور بمباغضته و قطيعته لأنّنا نقول: كما أسّس الله تعالى لصحّة النسبة الجسمانيّة فى كلّ ملّة و شريعة ما تبتنى عليه و من لم تكن نسبته مبتنيّة على ما أسّسه كان لغيّة و حاله مع اصوله وفروع اصوله كحال الاجنبى من غير فرق و من لم يكن رحماً لهم كما لم يكونوا ارحاماً له كذلك أسّس الله تعالى لصحّة النسبة الرّوحانيّة ما تبتنى عليه و من لم تكن نسبته مبتنيّة على ما أسّسه كان لغيّة ولا اعتبار بنسبته، لا يقال: على هذا يلزم ان يكون من انتسب الى الانبياء عليهم السلام من غير الابتناء على ما أسّسه الله تعالى لغيّة نعوذ بالله من هذا القول، لأنّنا نقول: الانتساب اليهم عليهم السلام من غير الابتناء على ما به الانتساب محال، لأنّ من لم يكن له امام من الله يأتّم به و انتحل الانتساب اليهم كان داخل النسب و كان الايتمار بشريعتهم نحلة لا ملّة و لذا ورد فى الاخبار المعصوميّة: من اصبح من هذه الامّة لا امام له من الله ظاهر عادل اصبح ضالّاً تائهاً، و ان مات على هذه الحالة مات ميتة كفرٍ و نفاقٍ اعادنا الله، و

بهذا المضمون منهم روايات كثيرة و كما انّ داخل النّسب في النّسبة الجسمانيّة ملعون كذلك من لم تكن نسبته الى من انتسب اليه بحسب الرّوحانيّة مبتنية على ما يصحّحها كان داخل النّسب و كان ملعوناً و نسبة اللّغة الى الغيّة و نسبة داخل النّسب الى داخل النّسب كنسبة الرّوح الى الجسد [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا] ايها المأمورون بالتّقوى و مراعاة الارحام و حفظ اموال الايتام فيطّع على خيانتكم سرّاً و علانية [وَأَتُوا آلَيْتَمَىٰ أَمْوَالَهُمْ] بعد الحفظ و انس الرّشد منهم [وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ الرَّدَىٰ مِنْ أَمْوَالِكُمْ بِالطَّيِّبِ] الجيد من اموالهم او الحرام من اموالهم بالحلال المقدّر لكم فانّ من ارتزق بالحرام حرم المقدّر له من الحلال لكنّ الاول هو المراد لانّ قوله تعالى [وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ] يفيد الثّاني.

اعلم انّ اليتيم كالرحم روحانيّ و جسمانيّ فالجسمانيّ من انقطع في صغره عن ابيه الجسمانيّ، و الرّوحانيّ من انقطع عن امامه الذي هو ابوه الرّوحانيّ كما ورد تصريحاً و اشارةً و اليتيم عن الامام اما بغيبته عن شهود حسّه بموتٍ و غيره او بغيبته عن شهود بصيرته بعدم استعداد الحضور و عدم حصول الفكر الذي هو مصطلح الصّوفيّة، فانّ من لم يتمثّل مثال الشّيخ في صدوره و لم يشاهد صورته المثاليّة بعين بصيرته كان منقطعاً عن امامه و حقّه الخدمه و المواساة و المحبّة و النصيحة التي يعطون الميثاق عليها؛ هذا هو اليتيم الرّوحانيّ في العالم الكبير، و اما في العالم الصّغير فالقوى الحيوانيّة و البشريّة مالم تبلغ في التبعيّة للنفس الى مقام التّمعّ و الالتذاذ بشهود النّفس لشيخها تكون يتامى و مالها و حقّها التلذّذ بمشهيّاتها و مقتضياتها في الحلال فانّ التلذّذ في الحلال جعل قسيماً لتزوّد المعاد في الاخبار، و لما كان منع اليتامى باي معنى كان عن حقّهم ظلماً على المظلوم الذي كان مستحقّاً للتّرحّم عظمّ تعالى ذنبه فقال تعالى [إِنَّهُ

كَانَ حُوبًا كَبِيرًا] اى ذنباً عظيماً [وَإِنْ خِفْتُمْ] ايها الناظرون فى امر اليتامى اذا اردتم نكاحهن ضنّة بأموالهن [أَلَّا تُقْسِطُوا] فى أَلَيْتَمَى [بالتقصير فى حقهن] [فَ] دعوا نكاحهن و [انكحوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ] و عن امير المؤمنين عليه السلام فى جواب مسائل الزنديق الذى سأل عن اشياء انه اسقط بين طرفى تلك الاية اكثر من ثلث القرآن [مَثْنَى وَ ثُلُثَ وَ رُبْعَ] تخيير بين الواحدة الى اربع و ايضاً تخيير فى الاستبدال فانّ فى هذا الوزن دلالة على التكرير [فَإِنْ خِفْتُمْ] ايها الراغبون فى النكاح [أَلَّا تَعْدِلُوا] بينهن اذا كنّ اكثر من الواحدة [فَ] انكحوا [وَ حِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] ان خفتم التقصير فى حق الحرّة [ذَلِكَ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا] اى لا تميلوا عن الحق او لا تمونوا افتعسروا فانّ خفة العيال احد اليسارين كما فى الخبر [وَأَتُوا النِّسَاءَ] ايها الازواج [صَدَقْتِهِنَّ نِحْلَةً] منكم لهنّ اى عطية و فيه تنشيطاً لهنّ فان استرداد العطية فى غاية القبح و ان كان الخطاب لاولياء النكاح لانهم كانوا يأخذون الصّداق لانفسهم كما هو الان كذلك فى بعض الاعراب و الاكراد فالمعنى آتوهنّ صدقاتهنّ ايها الاولياء فانّها عطية لهنّ فليس لكم ان تأخذوها [فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ] اى من الصّداق [نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا].

اعلم انّ الانسان ذو نشأة محسوسة و ذو نشأة غير محسوسة و له بحسب كلّ نشأة ما ينفعه و ما يضرّه و كلّ من ميّز بين النافع و الضارّ و قدر على جلب النافع و دفع الضارّ يسمّى عاقلاً و رشيداً، و من لم يميّز او لم يقدر يسمّى سفيهاً لكن لا ملازمة بين سفاهة الدّنيا و سفاهة الاخرة؛ فكم من سفيه فى الدنيا عاقل فى الاخرة، و كم من عاقل فى الدّنيا سفيه فى الاخرة فمعوايه مع كونه ملقباً با عقل زمانه سفيه، و البهلول مع كونه مجنوناً عاقل، و اختلاف الاخبار فى تفسير السّففيه

بمن لم يكن تصرفه في ماله على وجهٍ يرتضيه العقل و بمن لم يعرف الحقّ و بشارب الخمر و بمن لم يدخل في هذا الامر بحسب اختلاف النشأتين، فإنّ العاقل بحسب النشأة الآخرة من عرف امامه و دخل على الوجه المقرّر في ولايته و بايعه بالبيعة الخاصة و قبول الدّعوة الباطنة و دخل الايمان في قلبه و لذلك نسبوا الى شيعتهم العقل و العلم و التّعلم و العرفان و غير ذلك ممّا يدلّ على كونهم عاقلين مع انّا اكثرهم لم يكونوا من اهل العلوم الرّسميّة و العقول الدّنيويّة بل كانوا في نظر اهل الدّنيا مجانين و سفهاء كما قالوا: انّو من كما آمن السفهاء، و قالوا: ام به جنّة، و كما انّ الشرع و العقل حاكمان بقبح اعطاء المال الدّنيويّ للسّفيه من الاولاد و الازواج او الايتام في تربيتكم او غيرهم ممّن يضيّع المال او من لا يعرف الحقّ كذلك حاكمان بقبح اعطاء المال الاخرويّ من العلم و الحكمة لمن لم يكن اهله و لم يعرف الحقّ فانّ الله يأمركم ان تؤدّوا الامانات الى اهلها يعني لا تمنعوها اهلها فتظلموهم و لا تعطوها غير اهلها فتظلموها و تكونوا كمن علّق الدرّ على اعناق الخنازير [وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ] بان تمكّنوهم فيها لتحصيل رزقهم و كسوتهم منها بالعمل فيها بحيث لم ينقص من اصل المال شيء سواء زاد فيها بعملهم او لا، و انما قال في الآية الاتية: و ارزقوهم منها لانّ المعطى هناك من اصل المال [وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا] لا ازدرأ فيه و لا لوم [وَ] امّا اموال اليتامى فـ [أَبْتَلُوا أَلْيَتَمَى] باختبار احوالهم من اوان تميزهم و زمان صغرهم [حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا] و عدم تضييع للمال [فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ] عن الصادق عليه السلام اشارة الى وجه من وجوه التأويل في هذه انه قال: اذا رأيتموهم يحبّون آل محمّد ﷺ فادفعوهم درجة يعني وابتلوا يتامى آل محمد ﷺ و راقبوا في تربيتهم ايّها المرّبون ليتامى آل محمّد ﷺ حتى اذا بلغوا مقام الزّواج بالشّواهد الالهية و الواردات الغيبية فان آنستم منهم رشداً و



ثباتاً في المحبة و عدم افشاء الاسرار بهوى النفس فادفعوهم عن مقامهم الدانى  
 درجة كما هو شأن الائمة عليها السلام و المشايخ فى تربية اطفال الطريق و ايتام السلوك  
 [وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا] تجاوزاً عن حد المعروف [وَبِدَارًا] اى مسرعين فى  
 الأكل خوف [أَنْ يَكْبَرُوا] او مبادرين كبيرهم [وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا] عن اموالهم  
 بعدم اشتغاله بها عن معيشته او بعدم حاجته اليها لغناؤه فى نفسه [فَلْيُسْتَعْفَفْ  
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا] لاجل اشتغاله عن مرمة معيشته بواسطه اصلاح اموالهم او  
 كان فقيراً فى نفسه [فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ] اى بقدر اجرة اشتغاله بها فان الأكل  
 بالمعروف عند الشرع و العقل ما كان بقدر اجرة اشتغاله عن اصلاح معيشته  
 لا اصلاح معيشته عن اموالهم و ان كان اضعاف عمله و بما فسرنا يمكن الجمع بين  
 المتخالفات من الاخبار فى هذا المقام ولما كان السورة المباركة اكثرها فى آداب  
 المعاشرة و تدبير المنزل و سياسة المدن، و من جملة الحزم فى المعاشرة ان تكون  
 بريئاً من المخاصمة متقياً عن مواضع التهمة حافظاً لعرضك عن افواه الناس  
 مجتنباً عما فيه الملامة و ذلك بان يكون معاملتك مع الغير سالماً عن الشبهة و  
 الادعاء الباطل و لا يمكن السلامة الا بان يكون ثالث بينك و بين من تعامله حتى  
 يكون مانعاً لادعائه باطلاً و مطلعاً حتى يرفع الشبهة اذا وقعت، علم الله تعالى  
 عباده ذلك فقال تعالى [فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ] و  
 لا تخونوا فيما لم يطّلع هو و لا غيره عليه لان الله تعالى شاهد عليكم و يحاسبكم  
 بدقيق ما عندكم و جليله [وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا] هذا بحسب التنزيل و اما بحسب  
 التأويل فيقال: اذا دفعتم الى يتامى آل محمد عليه السلام بعد الاستحقاق ما يستحقونه من  
 رفع درجة فأشهدوا الله و ملائكته عليهم حتى يكونوا بمرأى من الله و ملائكته و  
 يكون اعطاءكم باذن من الله بل بمرأى من الله و ملائكته و يكون اعطاءكم باذن  
 من الله بل بمرأى منه بل بيده حتى لا يكون انفسكم واسطة بينهم و بين الله و يكون

المحاسب هو الله وكفى بالله حسيباً [الرجال نصيبٌ ممّا ترك أولدان والأقربون وللنساء نصيبٌ ممّا ترك أولدان والأقربون ممّا قلّ منه أو أكثر نصيباً مفروضاً] بيان لاداب التّوراث ونهى عن رسوم الجاهليّة من منع النّساء عن الارث [وإذا حضر القسمة أولوا القربى] من غير الوراث [وألتيّمتى وألمسكين] من غير اولى القربى [فأزقوهم منه] تصدّقاً عليهم و تطييباً لنفوسهم فانه مورث لترويح المورث و بركة الوارث و لا تؤذوهم بأيديكم والسنتكم [وقولوا لهم قولاً معروفاً] باستقلال العطيّة و الاعتذار عنه و الاحترام لهم اكثر من سائر الاوقات و لما كان الامر بظاهره مفيداً للوجوب و المقصود الاستحباب لا الوجوب اختلف الاخبار فى أنّها منسوخة او باقية فما أفاد نسخها خو طب بها من فهم الوجوب، و ما أفاد بقاءها خو طب بها من فهم الاستحباب، و لما كانت النفوس متفاوتة فى التّناهى عن المنهيات لانّ تناهيهما امّا لخوف الافتضاح بين النّاس، او اطلاق الغير عليها، او تسلّط الظّالم، او رفع البركة، او تضييع اولادها بالمكافاة، او سوء العاقبة و العذاب فى الآخرة ذكر الله تعالى فى مقام التّأكيد فى امر اليتامى و التّهديد عن الخيانه و التّوانى عن المحافظة بعضاً منها فقال تعالى: [وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ] فانّ الدّار دار مكافاة و ليعلموا انّ ما يدينون به فى يتامى الغير يدانون به فى يتاماهم [فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ] فى الخيانه فى حقّهم و التّوانى فى تربيتهم و الخشونة فى القول معهم [وَلْيَقُولُوا] لهم [قَوْلًا سَدِيدًا] لا يجزئهم على عدم الانقياد و لا يجرهم زائداً على قدر تربيتهم، هذا تهديد عن المكافاة فى حقّ الاولاد [إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ] اى يدخلون بأكل اموال اليتامى [فِي بُطُونِهِمْ نَارًا] اى ما يؤدّى الى اكل النّار او دخول النّار [وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا] هذا تهديد عن سوء العاقبة و

العذاب في الآخرة [يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي] ميراث [أَوْلَدِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ  
حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ] لوجوه كثيرة ذكرت في الاخبار وغيرها [فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً  
فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ  
وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ  
يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ وَآبَوَاهُ فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ] مِمَّا تَرَكَ [فَإِنْ كَانَ لَهُ وَ  
إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ] هذا احد مواضع الحجب ولا يحجب الام عن نصيبها  
الا على الا متعدد اقله اثنان و لفظ الاخوة ايضا يدل عليه فانه لا يطلق على الواحد  
والاختان بمنزلة اخ واحد [مِنْ مَّ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ  
ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا] فتصرفون في  
اموالكم بأهويتكم و تعطون البعض و تحرمون البعض بل النافع لكم ان تنقادوا  
لقسمة الله و تكلوا الى حكم الله فانه انفع لكم و لا بائكم و اولادكم اعتراض مؤكّد  
لتسليم القسمة الى حكم الله تعالى، يوصيكم بهذه القسمة وصيّة [فَرِيضَةٌ مِّنْ  
اللَّهِ] او فرض هذه القسمة فريضة من الله فلا تجاوزوا وصيته و حكمه [إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا] فلا ينبغي للجاهل العاجز ان يخالفه و يغيّر ما امره [وَلَكُمْ  
نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ  
فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ مَّ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ  
الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ  
مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ مَّ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ  
يُورِثُ كَلْسَةً] والمراد بها هنا الاخوة و الاخوات من جهة الام خاصة و  
للالية وجوه عديدة بحسب الاعراب و المعنى لا يتغيّر المقصود بها [أَوْ أَمْرَأَةً  
وَلَهُوَ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ  
ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ] مِنْ مَّ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ

غَيْرَ مُضَارٍّ [بالزِيَادَة عَلَى الثَّلَثِ أَوْ بِقَصْدِ الْإِضْرَارِ بِالْإِقْرَارِ عَلَى الْوَارِثِ  
يُوصِيكُمْ [وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ] فَلَا تَخَالَفُوهُ [حَلِيمٌ] فَلَا تَغْتَرُوا بِعَدَمِ  
تَعْجِيلِ مُؤَاخَذَتِهِ وَاحْذَرُوا فِي الْعَاقِبَةِ مِنْ مَّعَاقِبَتِهِ [تِلْكَ] الَّتِي أَمَرْنَاكُمْ بِهَا مِنْ  
آدَابِ الْمَعَاشِرَةِ فِي حَقِّ الْيَتَامَى وَالْأَزْوَاجِ وَالتَّوَرَاثِ [حُدُودُ اللَّهِ] الَّتِي مِنْ  
تَجَاوُزِهَا افْتَرَسَهَا الْغِيلَانُ وَمَنْ دَخَلَ فِيهَا كَانَ آمِنًا [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ] فِي الْمَحَافِظَةِ عَلَى حُدُودِهِ صَارَ مِنْ خَوَاصِّ اللَّهِ، وَمَنْ صَارَ مِنْ  
خَوَاصِّ اللَّهِ [يُدْخِلُهُ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
وَذَلِكَ أَفْضَلُ الْعَظِيمِ وَمَنْ يَعُصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ  
يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ] آيَةُ الْفُرُوضِ وَالْإِنْصِبَاءِ وَ  
أَنَّ كَانَتْ مَجْمَلَةٌ غَيْرُ وَافِيَةٍ بِتَمَامِ الْفُرُوضِ وَلا بَيَانِ الزِّيَادَةِ عَلَى الْفُرُوضِ وَ  
لَا النَّقِصَةِ عَنْهَا لَكِنْ أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِينَ نَزَلَ فِيهِمْ بَيِّنَاتٌ لَنَا فَلَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى مَا  
قَاسَتْهُ عَقُولُنَا النَّاقِصَةَ وَمَسْئَلَةُ الْعَوْلِ وَالتَّعْصِيبِ الَّتِي هِيَ مِنْ أَمْهَاتِ مَا تَخَالَفَ  
الْعَامَّةُ وَالْخَاصَّةُ فِيهَا نَشَأَتْ مِنَ الْأَعْرَاضِ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْإِتِّكَالِ عَلَى الْعُقُولِ  
النَّاقِصَةِ فِي كُلِّ بَابٍ [وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ] هَذِهِ الْآيَةُ  
فِي كَيْفِيَّةِ سِيَاسَةِ الْخَارِجِيِّينَ مِنَ الْحُدُودِ [فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ]  
فَاطْلُبُوا مِنَ الْقَاضِي أَرْبَعَةَ رِجَالٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ [فَإِنْ شَهِدُوا] بِالْكَفِيَّةِ الْمَعْتَبَرَةِ  
فِي الشَّهَادَةِ عَلَى الزَّوْنِ [فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْأُبْيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّاهُنَّ  
الْمَوْتَ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا] لَمَّا كَانَ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ابْتِدَاءِ تَأْسِيسِ  
السِّيَاسَاتِ لَمْ يَشَدَّدْ فِي السِّيَاسَةِ، وَلَمَّا تَمَّ الْإِسْلَامُ وَقَوِيَ انْزِلَتْ سُورَةُ النُّورِ وَ  
الْحُدُودُ الرَّجْمُ لِلزَّانِي وَالزَّانِيَةِ وَلِذَا قَالُوا نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِمَا فِي سُورَةِ النُّورِ  
السَّبِيلُ هُوَ الْحُدُودُ وَالرَّجْمُ [وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَكَادُوهُمَا] بِزَجْرِ الرَّجْلِ وَ  
حَبْسِ الْمَرْأَةِ [فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا] وَخَلَّوْا سَبِيلَهُمَا [إِنَّ

أَلَلَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا [يتوب على من تاب و يرحم على من ندم، ولما اوهم من نسبة وصف التوبة والرحمة اليه تعالى انه يتوب على العاصي اى عاص كان استدركه فقال تعالى: [إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ] يعنى ان التوبة حالكونها واجبة على الله بمقتضى وعده و ايجابه ليست الا [لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوَاءَ بِجَهْلَةٍ] ويجوز ان يكون على الله خبراً.

تحقيق كون السيئات تماماً بجهالة

اعلم انه تعالى خلق اول ما خلق عالم العقول الكلية التى يعبر عنها بالقلم و الملائكة المقرئين و الكتاب المبين و غير ذلك من الاسماء الاتقة المطلقة عليها، ثم عالم العقول العرضية التى تسمى فى لسان الحكماء بأرباب الانواع و أرباب الظلمات و بالارواح و الصافات صفًا، ثم عالم النفوس الكلية التى تسمى باللوح المحفوظ و المدبرات امراً، ثم عالم النفوس الجزئية التى تسمى بالملائكة ذوى الاجنحة و بالقدر العلمى و لوح المحو و الاثبات و بعالم الملكوت العليا و بعالم المثال و الاشباح النورية، ثم عالم الاجسام علوية كانت او سفلية من العناصر و مواليدها و تسمى بالاشباح الظلمانية و القدر العينى، ثم عالم الارواح الخبيثة التى هى الشياطين و الجنة و الارواح البشرية التى تلحق بها و تسمى بعالم الملكوت السفلى و هذا العالم بحسب رتبة الوجود تحت عالم الطبع كما ان عالم المثال النورى فوق عالم الطبع، و هذا العالم أنكره كثير من الحكماء القائلين بالاشباح النورية و الاجسام المجردة التى تسمى عندهم بعالم المثال و هم اتباع صاحب الاشراق، و المشاؤون أنكروا المثال النورى فضلاً عن الظلمانى و قالوا: ان الوجود الممكن اما مجرد صرف او مادى صرف و اما المتقدر المجرد عن المادة فلا وجود له، و اما المتكلمون و الفقهاء فليس شأنهم البحث عن امثال هذا من

حيث اشتغالهم بالفقه و الكلام فان موضوع الفقه افعال العباد من حيث الصّحة و الفساد الشرعى، و موضوع الكلام العقائد الدينيّة المأخوذة عن المسلّمات، و الدليل على وجود العالمين شهود اهل الشّهود لهذين العالمين و منامات عامّة الخلق و رؤيتهم فى المنام الملذّات و الموزيات و مطابقة رؤياهم للواقع فى بعض الاوقات، و لولا شهودهم لتينك فى عالم محقق مطابق لما فى هذا العالم محيط به لما طابق الواقع و خلوّ المثل التورى عمّا يؤدى دليل على المثل الظلمانى، و تصرّفات اهل الشرّ فى هذا العالم مثل تصرّفات اهل الخير شاهد على وجود المثل الظلمانى و احاطته بهذا العالم، و اطلاع اهل الشرّ على المغيبات و اشرافهم على الخواطر كاطلاع اهل الخير يشهد بذلك، و اشارات الكتاب و شواهد السنّة على وجود هذا العالم كثيرة، فتح الله عيوننا بها، و لما كانت العوالم تجلّياته تعالى شأنه و اسماءه اللطيفة سابقة على اسمائه القهرية كان خلق العوالم التورية بارواحها و اشباحها من تجلّياته اللطيفة الخالصة، و لما تمّ تجلّياته التورية الخالصة فى عالم المثل التورى تجلّى باسمائه الطّيفة و القهرية فصار عالم الطّبع موجوداً، ثمّ تجلّى باسمائه القهرية بحيث كان الطّف مقهوراً تحت القهر فصار عالم المثل السفلى موجوداً، و بوجه آخر لما انتهى تجلّياته تعالى الى عالم الطّبع و قفت و ما نفذت عنه لكثافته و اظلامه فانعكست تلك التّجلّيات كانعكاس الضّوء عن المرآة فصار ذلك العكس مثلاً لهذا العالم، نورياً صاعداً بازاء المثل التورى النازل و حصل من كثافة هذا العالم، نورياً صاعداً بازاء المثل التورى النازل و حصل من كثافة هذا العالم ظلّ ظلمانىّ تحته فصار مثلاً ظلمانيّاً و هذا المثل الظلمانىّ محلّ للشّياطين و ابالستها و الجنّة و عفاريّتها، و بهذا العالم يصحّح الجحيم و دركاتھا و حميمھا و حيّاتها و جميع موزياتھا و به يتمّ الارض و طبقاتھا، و لاجابة لنا الى تأويل شىء ممّا ورد فى الشريعة المطهرة من امثال ما ورد فى المعاد الجسمانىّ

والجنة والشياطين وغير ذلك كما فعله المشاؤون والاشراقيون من الحكماء، ولا الاكتفاء بمحض التقليد والسمع عن صادق من غير تحقيق وفتيش عن حقيقة ماورد، كما وقع به الشيخ الرئيس في المعاد الجسماني لانكاره العالمين، وكما وقع به المقلدون الذين ليس شأنهم التفتيش والتحقيق بل نقول: هذا باب من العلم يفتح منه الف باب لاهل التحقيق والبصيرة، واهل الله من اهل المكاشفة اكتفوا في بيان هذا الباب بالاشارات من غير كشف حجاب اقتفاء لسنة السنة وسيرة الكتاب ولم يأت احد منهم بما فيه تحقيق وتفصيل اتباعاً لصحاب الوحي والتنزيل، ولاهل العالم السفلي كاهل العالم العلوي لتجردهم عن المادة قدرة وتصرف في اجزاء العناصر والعنصريّات اى تصرف شاؤا، وللعنصريّات بواسطة مادتها جهة قبول عنهم من غير اباء وامتناع، ومن هنا وهم الثنوية لما كشف لما كاشف رؤساؤهم هذين العالمين وشاهدوا تصرف اهلها في عالم العناصر فقالوا: ان للعالم مبدئين نوراً وظلمةً او يزدان واهريمن، ومن هنا وهم الزنادقة من الهنود لما كاشف رؤساؤهم العالم السفلي من الملكوت وشاهدوا تصرف اهلها في عالم العناصر ولم يفرّقوا بين الارواح الخبيثة والطيبة، لانّ للارواح الخبيثة كالارواح الطيبة نورانية عرضيّة مانعة عن ظهور ظلمتها لمن لا يشاهد الارواح الطيبة، فقالوا انّ طريق الاتّصال بعالم الارواح متعدّد، طريق الانبياء والرياضة بالاعمال الشرعيّة وهذا بعد الطّرق، وطريق الرياضة بالمخالفة للشرائع الالهية وهذا اقرب الطّرق، فيرون انّ اعظم الاعمال في هذا الباب سفك الدماء وشربها وخصوصاً دم الانسان والزنا وخصوصاً مع المحارم فيسفكون الدماء ويجعلونها في الدّنان ويشربون منها ويشربون من يدخلونه في طريقهم منها ويزنون مع النساء المحصنات في حضور الازواج، ويهتكون الكتب السماوية بتعليقها في المزابل وغير ذلك من الشنائع وهم صادقون في أنّها الاعمال في الوصول الى

الارواح، لكنهم مغالطون بين الارواح الخبيثة و الارواح الطيبة و يقصرون  
الارواح فى الارواح الخبيثة و لا يدرون انّ الاتصال بها اصطلاء فى النار و  
دخول فى الجحيم مع الاشرار. و امثال هذه المغالطات لاصحاب الملل و الاديان  
ايضاً كثيرة فيرون اقبح ما يأتونه حسناً عصمنا الله من العمه و العمى و حفظنا من  
السّفه و الرّدّى. و الحاكم فى العالم العلوىّ هو العقل الذى هو حقيقة متحقّقة حقيقته  
عن التعقّل و الادراك، و الحاكم فى العالم السفلىّ هو ابليس الذى هو حقيقة  
متحقّقة حقيقته عين الجهل، و حديث العقل و جنوده و الجهل و جنوده المروى عن  
الصّادق عليه السلام فى الكافى اشارة الى هاتين لالجهل الذى هو عدم ملكة لاحقيقة له،  
و اخبار خلقه الانسان من امتزاج الطينتين اشارة الى انموذج العالمين و حيثيّة  
قبوله لتصرّف الطرفين فكلّ من عمل سوء فبجهته الظلمانيّة و حكومة ابليس الذى  
هو الجهل و تسخير، و كلّ من عمل خيراً فبجهته النوريّة و حكومة العقل فلا شرّ  
الّا بالجهل و لاخير الّا بالعقل فقوله تعالى: بجهالة بيان لانه لا يكون السّوء الاّ  
بجهالة يعنى الّا بتسخّر عامله للجهل لا تقييد لفعل السّوء، و عن مولينا و مقتدانا و  
من هو كالروح فى ابداننا و عن انفاسه القدسيّة اوراق ارواحنا جعفر الصّادق عليه السلام  
كلّ ذنب عمله العبد و ان كان عالماً فهو جاهل حين خاطر بنفسه فى معصية ربّه  
(الى آخر الحديث) و فى ايراد لفظ السّوء مفرداً من غير مبالغة و التّقييد بالجهالة  
اشارات لطيفة الى انّ من له استعداد التّوبة بعدم ابطال الفطرة، مساويه و ان كانت  
كثيرة فهى قليلة مفردة فى جنب ما يمحوها من الفطرة، و أنّها و ان كانت بالغة فى  
القبح فهى ضعيفة غير بالغة، لانّ مصدرها الجهالة العرضيّة و انّ مصدرها و ان  
كان نفس هذا الانسان لكن سببها الجهل الذى هو مغاير لها بخلاف ذلك كلّ من لم  
يكن له استعداد التّوبة كما يأتى فى الاية الاتية [ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ] اى  
من غير بعد عن دار العلم و مقامه الاصلّى بالتمكّن فى دار الجهل و التّجوهر به



بابطال الفطرة سواء كان مع القرب الزماني او مع البعد الزماني حتى لا ينافي الاخبار في سعة زمان التوبة ولا يبقى بين من ذكر في الايتين واسطة [فَأَوْ لَتِلْكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] في وضع المظهر موضع المضمّر و ادائه باسم الاشارة و تقديمه على المسند و تكرار لفظة الله من تفخيم شأنهم و تأكيد الحكم ما لا يخفى [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] عطف فيه تعليل لان اقتضاء حكمته التي هي مراقبة الامور الدقيقة و اعطاء كل ذي حق حقه جليلاً كان او حقيراً مع العلم باستعداد العباد و استحقاقهم حين توبة العبد و قربه من داره الاصلية و استحقاقه للقبول و الوصول الى داره قبول توبته [وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] بيان و تأكيد لمفهوم الاية الاولى كانه تعالى قال: انما التوبة لهؤلاء لا لغيرهم، و في ايراد السيئات بالصيغة التي فيها شوب مبالغة مجموعة محلاة باللام من غير تقييد بالجهل اشارة الى ان المسوفين للتوبة ابطلوا الفطرة و من ابطلوا الفطرة صاروا متجوهرين بالجهل فلم يبق ميز و اثنينية بين الجهل و ذواتهم و ان مساوهم لتجوهرهم بالجهل و ان كانت قليلة القبح فهي بالغة في القبح، و انهم عاملون لجميع السيئات لتجوهرهم بالجهل الذي هو مصدر الجميع، و كل من تجوهر بالجهل كل ما عمل فهو سيئة فكأنه قال: ليست التوبة للذين يعلمون السيئات جميعها [حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ] يعنى عاين الموت كما في الاخبار [قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُنَّ وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أَوْ تَلَيْكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] وفي هذه الاية من التحقير و التأكيد ما لا يخفى و هذه الاية كأنها معترضة بين آيات الاداب لاستطراد ذكر التوبة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا] كانوا في الجاهلية يرثون نكاح ازواج مورثهم بالصدّاق الذي اصدقه المورث فنهوا عنه [وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ] لا تمنعهن عن النكاح ضراراً [لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا

ءَاتِيْتُمُوهُنَّ] كما هو شائع فى زماننا هذا [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ] ما يؤدى الى الشقاق مع الأزواج فأنه يحلّ لهم حينئذ الافتداء من المهر وغيره و خلعهن [وَعَاثِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] حسن العشرة بما يستحسنه العقل والشرع ممدوح مع كلّ احد خصوصاً مع من كان تحت اليد ولا سيما الحرّة التى صارت مملوكة لك بسبب المهر [إِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتَبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ أَحَدَ لِهِنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بِهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبَيَّنًّا] قيل كان الرجل اذا اراد جديدة بهتّ التى تحته ليفتدى منها و يصرفه فى الجديدة فمنعوا منه [وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ] واستحلّ رحمه بما اعطاه [وَأَخْذَنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا] هو الكلمة التى جعلها الله ميثاقاً كيداً بين الأزواج ورتب عليها احكاماً كثيرة غليظة هى الاحكام التى للزوج على الزوجة و للزوجة على الزوج [وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ] و ان علوا فتستحقوا عليه العقوبة [إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ] فأنه لاقبوة عليه و ذكر من النساء بيان لا تقييد [إِنَّهُوَ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا] لأنّ ذوى مرواتهم كانوا يسمونه نكاح المقت و الولد منه المقتى [وَسَاءَ سَبِيلًا] فأنه سبيل اهل الجهل و يؤدى الى النار فى العاقبة و لم يجعلها الله تعالى فى عداد المحرمات الاتية فأنه حيث قال: و حلائل ابنائكم ينبغى ان يقول و حلائل آبائكم لأنّ نكاح سائر المحرمات لم يكن شائعاً بينهم كشيوخه فكان توكيد تحريمه و افراده بالذكر مطلوباً لشيوعه [حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ] اى نكاحهنّ بقرينة الحال و المقام [وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّتُكُمْ وَخَالَتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ] تعميم الامّهات للجدّات و البنات للاحفاد ممّا يفيد ظاهر اللفظ و لاخلاف بين

الفريقين في حرمتها و ان علون و نزلن و كذا العَمَّات و الخالات و ان علون و هذا بيان المحرّمات بالنسب و الملاك هو انّ اصولك و فروعك تماماً و اوّل فرع من اصولك و الفروع التي نشأت من اوّل اصولك محرّمة بالنسب و المحرّمات بالسبب امّا بالرضاع و امّا بالمصاهرة و امّا بالمانع فيبيّنها تعالى شأنه بقوله تعالى [وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضْعَةِ] ببيان المحرّمات بالرضاع مجملة بيّناها لاهل الكتاب [وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ] شروع في بيان المحرّمات بالمصاهرة.

اعلم انّ الاحكام تابعة للعنوانات و العنوانات لمصاديقها العرفيّة فكلّ من صدق عليها عرفاً أنّها امرأة فلان فأمّها محرّمة عليه، و من لم يصدق عليها عرفاً أنّها امرأة فلان فظاهر الاية انّ أمّها لا تكون محرّمة النكاح و لا محلّلة النّظر للرّجل، و صدق هذه الاضافة امّا بان يكون للمرء يد عليها بعد العقد المحلّل او خلطة و خدمة من الطّرفين او تمتّع او مجامعة او غير ذلك من اسباب صدق هذه الاضافة، امّا بمحض العقد متعة ففي صدق تلك الاضافة اشكال اذا كانت المعقودة صغيرة غير قابلة للاستتماع، و حمل ما ورد في الاخبار من الاحتياج الى الدّخول مع منافاتها لظاهر الاية على ما ذكرنا من تصحيح صدق هذه النسبة اولى من حملها على التّقيّة حتّى يلزم منه تحريم الفرج الحلال و تحليل النّظر الحرام كأنّهم عليه السلام قالوا: لا بدّ في التّحريم من صدق هذه النسبة، و الدّخول احد اسباب هذا الصّدق فما شاع عندهم من تمتيع الصّغائر لتحليل النّظر الى الامّهات فيه اشكالٌ عظيمٌ و الاحتياط هو طريق السّداد و هو ان يجتنب من النّظر الى غير المواضع المستثناة من امّ المعقودة الصّغيرة و ان يجتنب من تحليل بضعتها ايضاً او لا يحوم حول مثل هذه الشّبّهات.

## تحقیق حرمة منظورة الاب و الابن على الاخر

اَوْ رَبَّلِبُكُمْ اَلَّتِي فِي حُجُورِكُمْ اذْكَرْ فِي حُجُورِكُمْ لِبَيَانِ عِلَّةِ  
الحرمة لانه تقييد [مَنْ نَسَّأَلِكُمْ اَلَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ] تقييد للنساء ولذا لم  
يكتف به و يبين مفهومه فقال تعالى: [فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ  
عَلَيْكُمْ وَ حَلَلٌ لِّأَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ] وان نزولوا الذين  
سمّاهم الناس ابناءكم، و حليلة الرجل تصدق على المرأة بمحض العقد المحلل و  
اما ملك اليمين فهي و ان كانت محللة بمحض عقد الملك لكنها لا تحرم بمحض  
هذا العقد من الابن او الاب على الاخر، لان عقد الملك قد يقع لمحض الخدمة و  
قد يقع لمحض التمتع و قد يقع لهما فاذا وقع عقد الملك فان ظهر امارات التمتع  
في هذا العقد من لمس و تقبيل و نظير بشهوة فهو بمنزلة عقد النكاح يحرم مملوكة  
الابن على الاب و بالعكس، و ان لم يظهر تلك الامارات فهي كسائر المملوكات و  
له التصرف فيها باي نحو شاء و لا تصير محرمة كحرمة المصاهرة فمنظورة الاب و  
ملموسته بشهوة ان كانت مملوكة له فهي محرمة على الابن و بالعكس، و اما  
الحرّة فالحاقها بالمملوكة قياس مع الفارق و ليس عليها نصّ منهم عليهم السلام  
[وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ] فانه لا عقوبة عليكم فيما  
مضى و كان بجهالة منكم و هذا شروع في بيان المانع [إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا]  
يغفر ما يقع عن جهل [رَحِيمًا] لا يؤاخذ من لا يعتمد في مخالفته.

## [الجزء الخامس]

وَأَمْحَصْنَتُ مِنَ النِّسَاءِ لَكُون بضعهنّ مملوكاً للغير [إِلَّا  
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] كالمسيبات اللاتي لهنّ ازواج كفار فانهنّ محللة و كالاماء  
اللّاتي تحت العبيد فان امرهم بالاعتزال و كذا يبعن بمنزلة الطلاق [كِتَبَ اللَّهُ

عَلَيْكُمْ] اى كتب الله تلك الاحكام كتاباً عليكم [وَأَحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ  
 ذَٰلِكُمْ] هذا ايضاً مجمل بيته لنا اهله فان سائر المحرمات بالرضاع والجمع بين  
 المرأة وعمتها او خالتها بغير اذنها غير مذكورة فى الاية السابقة وغير محللة  
 [أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ] حافظين لانفسكم  
 بالنكاح الشرعى غير زانين [فَمَا أَسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ  
 أَجُورَهُنَّ] اى فالنساء اللاتى استمتعتم به من النساء فاتوه اياهن، ووضع  
 الاجور على هذا موضع الضمير وفى لفظ الاستمتاع وذكر الاجور وذكر الاجل  
 على قراءة الى اجل دلالة واضحة على تحليل المتعة [فَرِيضَةً] فرضت فريضةً  
 او حالكونها مفروضة عليكم بالعقد [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ] [من  
 اعطاء الزيادة على الفريضة او اسقاطهن شيئاً من الفريضة [مِنْ مَّ بَعْدِ  
 الْفَرِيضَةِ] وفيه اشعار بكون الاجر من اركان عقد التمتع كما عليه من قال به، و  
 روى عن الباقر عليه السلام لا بأس بان تزيدها وتزيدك اذا انقطع الاجل فيما بينكما تقول:  
 استحللتك باجل آخر برضى منهما ولا تحل لغيرك حتى تنقضى عدتها وعدتها  
 حيضتان [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً] فحلل المتعة عن علم ولغايات منوطة  
 بالمصالح والحكم [وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ  
 أَلْمُؤْمِنَاتِ] فاتفق فى نكاحهن تكاليف شاقة من الثقة والكسوة والمسكن و  
 القسامة [ف] لينكح [مِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمْ أَلْمُؤْمِنَاتِ  
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ] فاكتفوا بظاهر الايمان فان الله هو العالم بالسراى فرب  
 امة كانت افضل فى الايمان من الحررة والامة بحسب المعاش اخف عليكم  
 [بَعْضُكُمْ مِنْ مَّ بَعْضٍ] فى النسبة الى آدم عليه السلام والى الاسلام [فَإِنْ كُحُوهُنَّ  
 بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ] فانه بدون الاذن زنا [وَأَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ  
 مُحْصَنَاتٍ] عفايف [غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ] زانيات [وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ]

اخلاء فى السرّ [فَادَا أَحْصَنَ بِالتَّزْوِيجِ] فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ [زنا] فَعَلَيْهِنَّ  
نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ [يعنى ان العبيد و الاماء يضربون  
نصف الحدّ فان عادوا الى ثمانى مرّات هكذا يحدّون و فى الثامنة يقتلون، و عن  
الصّادق عليه السلام انما صار يقتل فى الثامنة لان الله رحمه ان يجمع عليه ريق الرّق و حدّ  
الحرّ، و عن الباقر عليه السلام فى امة تزنى قال تجلد نصف حدّ الحرّ كان لها زوج او لم  
يكن لها زوج، و فى رواية لا ترجم و لا تنفى [ذَلِكَ] اى ترخيص نكاح الاماء  
[لِمَنْ خَشِيَ أَلْعَنَتَ مِنْكُمْ] اى التعب و الاذى من العزوبة [وَأَنْ تَصْبِرُوا]  
عن نكاح الاماء تعفّف [خَيْرٌ لَّكُمْ] لانهنّ فى الاغلب غير اصيلة غليظة الطبع و  
المضاجعة معهنّ مؤثره فتؤثر فى نفوسكم و امزجتكم و اولادهنّ يصيرون مثلهنّ  
و لا ينبغي لنطفكم ان تقع فى ارحامهنّ فيتولّد لكم منهنّ ما لا يليق بكم [وَأَلَلَّهُ  
عَفْوَراً] للسوءة اللازمة من نكاحهنّ [رَّحِيمٌ] بالترخيص لكم فى نكاحهنّ حين  
العنت و ترجيح التعفّف عنهنّ مهما امكن حتّى لا يرد عليكم من مضاجعتهنّ سوءة  
[يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ] ما هو صلاحكم فى معاشكم و معادكم بتلك الاحكام  
من تحريم المحرّمات و تحليل المحلّلات و تسنين الاستمتاع بالنساء و الترخيص  
فى المكروهات من نكاح الاماء وقت مساس الحاجة و التعفّف عنهنّ مهما امكن  
[وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] من الانبياء لتقتدوا بهم [وَيَتُوبَ  
عَلَيْكُمْ] بخروجكم عن مشتهى انفسكم و دخولكم تحت امره بامثال او امره و  
نواهيهِ [وَأَلَلَّهُ عَلِيمٌ] فيعلم ما هو اصلح بحالكم [حَكِيمٌ] فلا يأمركم بما ليس  
فيه صلاحكم [وَأَلَلَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ] كرهه تأكيداً و تصويراً  
للمقابلة ترغيباً فى اتباع او امره و اجتناب مخالفتها [وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ  
الشّهواتِ] كمن يمنع عن الاستمتاع بالنساء [أَنْ قِيلُوا] عن الطريق المؤدّى  
الى نجاتكم [مَيْلًا عَظِيمًا] فهو حقيق بالاتباع و هم احقّاء بالاجتناب [يُرِيدُ

اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ] بتشريع المتعة و ترخيص نكاح الاماء حتى لا يثقل عليكم العزوبة، و فى الاية تعريض بمن يمنع عن المتعة و انه من الذين يتبعون الشهوات و يريد اخراجكم من سنن الانبياء و ان يثقل عليكم العزوبة حتى تدخلوا فى الزنا [وَحُلِقَ الْأَنْسُنُ ضَعِيفًا] فلا يمكنه مقاومة الشهوة و الصبر عنها حتى يدخل فيما يضره من الزنا و لذا رخص له المتعة و نكاح الاماء وقت خوف العنت و رجح له التعفف عن الاماء مع الامكان حتى لا يجانسهن بالمضاجعة لضعفه.

تحقيق تعميم الاكل و البطلان

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ]

تأديب فى الاموال و النفس. اعلم ان الالفاظ كما سبق موضوعه للحقائق باعتبار عناوينها المرسله من غير اعتبار خصوصية من خصوصيات المصاديق فيها كليت كانت ام جزئية، فان لفظة زيد مثلاً موضوعه للذات المخصوصة من غير اعتبار حالة و خصوصية من حالاتها و خصوصياتها، فانه فى حال الصبا زيد و فى حال الشيخوخة ايضاً زيد و كذا بحسب تجسّمه و تجرّده فانه فى حال كونه مع المادّة زيد و فى حال كونه فارغاً من المادّة زيد متقدراً زيد و مجرداً عن التقدر زيد، فلا شىء من خصوصيات الاحوال و لامن خصوصيات النّشآت معتبراً فى وضعه و لافى اطلاقه، و استغراب من لا يتجاوز ادراكه عن عوالم الحسّ و حصرهم المفاهيم على المصاديق الحسية حجة لهم لالنا، فانهم بحسب نشأتهم لا يدركون مصاديق سائر النّشآت فلا يمكنهم تعميم المفاهيم و فى الاخبار نصوص و اشارات الى ما ذكرنا، بصّرنا الله تعالى بها. فالأكل غير معتبر فيه خصوصيات الأكل الحيوانى من ادخال شىء فى الفم الحسى و مضغه بالاسنان و بلعه و ادخاله

فی البطن ولا خصوصیات الا کل ولا خصوصیات المأ کول ولا خصوصیات شیء من النّشآت فهو اسم لفعل ما به قوام الفاعل وقوّته وازدياده بائٍ نحو کان و فی ائٍ نشأة وقع فلعب الاطفال أ کل لهم بحسب أ کل هو الخيال الحيوانی اللّعی، و تجارة التجّار وزراعة الزّراع و نکاح النّکاح أ کل لهم بحسب قوّة من قواهم بل فعل کلّ فاعل فی ائٍ نشأة کان أ کل له، و المال اسم للمملوک فکلّمّا کان الملك فيه اقوی کان بصدق اسم المال اولی، فالاعراض الدّنیویّة الّتی لاحتیّة مملوکیّة لها ألا ما اعتبره الشّارع او ما اعتبره العرف حیث یعدّون ما تحت ید الرّجل ماله و مملوکه مال و القوی النّفسانیّة الّتی تحت تصرّف النّفس و لاحتیّة لها ألا حیثیّة المملوکیّة للنّفس اولی بصدق المال، و کذا العلوم و الصّنائع الّتی صارت ملکه او غیر ملکه لکن کانت ثابتة فی خزانة العقل مال، و الخطاب فی بینکم لجماعة الذّکور سواء کانوا فی العالم الکبیر او فی العالم الصّغیر الانسانی فی نشأة الطّبع او فی غیرها و النّساء مرادة ایضاً تغلیباً، و الباطل یقال لفعل لاغایة له او لاغایة عقلانیّة او عرفیّة له، و لفعل لم یصل الی غایتة، و لسنّة و طريقة لم تبتن علی اساسٍ مستحکم، و لسنّة لم تبتن علی اساس الهی، و یقال لما لاحقیقة له اصلاً کالاعدام، و لما لاحقیقة له فی نفس الامر کالسّرّاب، و لما لا تحقّق له بالذّات بل بالعرض کالماهیات، و لما لا تحقّق له بنفسه بل بالعلّة کالوجودات الامکانیّة، و لما اختفی تحقّقه بحیث یكون الغالب علیه الاعدام کالملکوت السّفلی فانّها باطلة لغلبة الاعدام علیها و ان کان یصدق علیها ایضاً بسائر معانیة، فالایة الشّریفة بحسب مصادیقها لها وجوه عديدة بعضها فوق بعض: **فاؤل مصادیقها** ما هو اقرب الی فهم العوام من الا کل المعروف بالمضغ و البلع و معناها لاتأ کلوبا المضغ اعراضکم الدّنیویّة بینکم بالطّریق الباطل الذّی لم یسنّه الشّارع و لم یبحه، او بالمبدء الباطل الذّی هو النّفس و الشّیطان فانّ الحاکم و المحرّک للفعل اما النّفس و



الشَّيْطَانِ أَوْ الْعَقْلِ وَالرَّحْمَنِ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الشَّيْطَانَ بَاطِلٌ لَغْلَبُهُ الْإِعْدَامُ عَلَيْهِ، وَ  
**ثَانِيهَا** لَا تَصْرَفُوا أَمْوَالَكُمْ الدِّيُونِيَّةَ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِمَعْنِيهِ وَهُوَ أَيْضاً قَرِيبٌ مِنْ فَهْمِ  
 الْعَامَّةِ، وَ**ثَالِثُهَا** لَا تَفْعَلُوا أَعْمَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِمَعْنِيهِ، وَ**رَابِعُهَا** لَا تَفْعَلُوا أَعْمَالَكُمْ  
 التَّكْلِيفِيَّةَ الْقَالِبِيَّةَ النَّبَوِيَّةَ بِالْمَبْدِءِ الْبَاطِلِ أَوْ بِالْغَرَضِ الْبَاطِلِ، وَ**خَامِسُهَا** لَا تَفْعَلُوا  
 أَعْمَالَكُمْ التَّكْلِيفِيَّةَ الْقَالِبِيَّةَ الْوَلُؤِيَّةَ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِمَعْنِيهِ، وَ**سَادِسُهَا** لَا تَصْرَفُوا  
 قَوَائِمَ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ، وَ**سَابِعُهَا** لَا تَصْرَفُوا وَلَا تَأْخُذُوا عُلُومَكُمْ، وَ**ثَامِنُهَا**  
 لَا تَصْرَفُوا مَدَدَ حَيَاتِكُمْ وَمَادَّةَ حَيَاتِكُمْ، وَ**تَاسِعُهَا** لَا تَأْخُذُوا مَشَاهِدَاتِكُمْ وَمَشْهُودَاتِكُمْ  
 [إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَرَّةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ] بِمَا سَبَقَ يُمْكِنُ التَّعْمِيمُ [وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] أَمَّا مَرْبُوطٌ بِالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ لِأَنَّ صَرْفَ الْأَمْوَالِ  
 مِنْ غَيْرِ مَعْيَارٍ مَوْثِقٍ لِقَتْلِ الْإِنْفُسِ وَالنَّهْيُ عَنْهُ كَالْعَلَّةِ لِلنَّهْيِ عَنْهُ أَوْ حُكْمٍ مُسْتَقِلٍّ وَ  
 تَعْمِيمِهِ لَا يَخْفَى [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً] عِلَّةٌ لِنَهْيِهِ تَعَالَى عَنْ صَرْفِ الْأَمْوَالِ  
 بِالْبَاطِلِ وَقَتْلِ الْإِنْفُسِ فَإِنَّ رَحْمَتَهُ دَاعِيَةٌ إِلَى هَذَا النَّهْيِ كَسَائِرِ التَّكَالِيفِ [وَمَنْ  
 يَفْعَلْ ذَلِكَ] الصَّرْفِ وَالْقَتْلِ [عُدُوّاً] لِعَدُوَانِ أَوْ فِعْلِ عَدُوَانِ أَوْ عَدَى عَدُوَاناً  
 أَوْ حَالِ كَوْنِهِ عَادِيّاً أَوْ يَفْعَلْ عَدُوَانَهُ ذَلِكَ عَلَى أَنْ يَكُونَ تَمِيزاً يَعْنِي مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ  
 عَنْ عَمْدٍ وَتَجَاوُزٍ عَنْ حُدُودِ اللَّهِ أَوْ عَنْ عَدَاوَةٍ مِنْ نَفْسِهِ [وَوَظُلْماً] فَسَوْفَ  
 نُضْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا إِنْ تَجَتَّبُوا كِبَالَ رِمَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] كَأَنَّهُ: قِيلَ: وَإِنَّا يَخْلُو مِنْ صَرْفِ الْمَالِ  
 بِالْبَاطِلِ خُصُوصاً عَلَى مَا فَسَّرَ؟ - فَقَالَ: تَسْلِيَةٌ وَتَطْيِيبٌ أَنْ تَجْتَنِبُوا (إِلَى آخِرِ الْآيَةِ)  
 وَقَدْ اخْتَلَفَ الْأَخْبَارُ وَالْأَقْوَالُ فِي بَيَانِ الْكَبِيرَةِ فِي بَعْضِ هِيَ سَبْعٌ وَفِي بَعْضٍ أَكْثَرُ  
 مَعَ اخْتِلَافٍ فِي بَيَانِ أَنْوَاعِهَا فَلَا بُدَّ مِنْ مِيزَانٍ بِهِ يوزن الْأَعْمَالُ وَيُجْمَعُ بَيْنَ  
 الْأَخْبَارِ وَالْأَقْوَالِ.

فنقول: الافعال من حيث انها حركات وسكنات لا توصف بالحسن والقبح لاشتراكها في تلك الحيثية ولا من حيث نسبتها الى الانسان لاشتراكها فيها ايضاً، ولا من حيث انواعها المخصوصة كالصوم والصلاة والجهاد والقتل والنهب والفساد لا تصافها بالحسن تارة والقبح أخرى، بل الحسن والقبح يلحقان الاعمال من حيث نسبتها الى العقل والجهل فكل عمل يصدر عن الانسان بحكومة العقل وطاعته خصوصاً عقل الانبياء والاولياء الذين هم العقول الكلية المحيطة في اي صورة كان العمل فهو حسنة وبحسب درجات الطاعة وقبول الحكومة بالشدة والضعف تتفاوت درجات الحسنة بالشدة والضعف والصغر والكبر، وكلما صدر عن حكومة الجهل وطاعته خصوصاً الجهل الكلي الذي هو الشيطان فهو سيئة في اي صورة كان وبحسب تفاوت درجات الطاعة وقبول الحكومة تتفاوت درجات السيئة بالشدة والضعف والصغر والكبر، فمن اراد طاعة الله ومتابعة اوامره فكلما صدر عنه بحسب هذه الارادة فهو حسنة لكنها ضعيفة و اذا علم ان اوامر العقل التي هي اوامر الله لا تتميز عنده عن اوامر الجهل التي هي اوامر الشيطان بل لا بد من بل لا بد من بصير نقاد وذو قلب وقاد اتصل بالعقل واخذ من الله حتى يبين له اوامر العقل من اوامر الشيطان وذلك النقاد هو النبي ﷺ او الولي ﷺ وعزم على الوصول اليه والاخذ منه، فكلما صدر عنه بحسب هذا العزم فهو حسنة اقوى من الاولى فاذا اتصل بهذا العالم وعاهد معه وبايع على يده و انقاده واخذ الاحكام القلبية منه وهذا الاخذ والبيعة هو الاسلام فكلما صدر عنه بحسب هذا الانقياد وهذا الاخذ فهو حسنة اقوى من سابقتها. و اذا علم ان الاسلام واحكام القالب قوالب لاحكام الباطن ولا يمكن له الوصول الى حضرة العقل الا من طريق الباطن ولا يمكن السلوك من طريق الباطن الى تلك الحضرة الا به رفع المانع منه و ارتكاب الباعث عليه و علم انه لا يمكنه معرفة المانع و

الباعث الأبالاخذ من بصيرٍ حكيمٍ وعزم على الوصول اليه و الأخذ منه ففعله من جهة هذا العزم حسنة اقوى، و اذا وصل الى هذا الحكيم و بايع معه على قبول احكام الباطن و اخذ احكام الباطن منه و ذلك الاخذ و البيعة هو الايمان صار مؤمناً و صار افعاله من هذه الجهة حسنات اقوى ممّا قبلها، و للايمان بعد ذلك درجات حتّى وصل الى العقل و تحقّق به و حينئذٍ يصير اصل الحسنات و فرعها و أوّلها و آخرها؛ ان ذكر الخير كنتم اصله و فرعها و أوّلها و آخره، وبالعكس من ذلك من تحقّق بالجهل فهو اصل السيّئة و فرعها و أوّلها و آخرها و من تحقّق من افراد البشر بالجهل كان اقوى فى السّوء من الجهل نفسه كما انّ المتحقّق بالعقل اقوى من العقل، و لذا كان علىّ ﷺ مقدّماً على العقل و جبريل و عدوّه مقدّماً على الشّيطان و كلّ ذى سوء حتّى يحمل عليه معصية كلّ ذى معصية، و من تمكّن فى طاعة الجهل بحيث لم يبق عليه اثر من طاعة العقل فكلّما فعل فهو معصية كبيرة و من لم يتمكّن فى طاعة الجهل بل بقى عليه اثر من طاعة العقل او ارادة طاعة العقل فما فعل من جهة طاعة الجهل فهو سيّئة مغفورة ان شاء الله، و من غلب عليه طاعة العقل او ارادة طاعة العقل و يطرد عليه طاعة الجهل حيناً فما فعل من جهة طريان طاعة الجهل فهو لئمة ممحوة ان شاء الله، و بين المراتب المذكورة فى الحسنات و السيّئات درجات غير محصورة بحسب الشّدّة و الضّعف و المذكورة امّهااتها، هذا بحسب نسبة الحسنات و السيّئة الى الفاعل؛ و بهذا الاعتبار يصير شرب دعبلٍ صغيرة و صلوة النّاصبين كبيرة و لذلك ورد: لا صغيرة مع الاصرار، اى مع التّمكّن فى طاعة الجعل بحيث كلّما تمكّن من تلك المعصية وقع فيها؛ و لا كبيرة مع الاستغفار، اى مع بقاء طاعة العقل بحيث يحمله على الاستغفار و قد تعتبر النسبة بين انواع الحسنات و السيّئات مع قطع النّظر عن الفاعل او مع اعتبارها الى فاعل واحد من جهة واحدة فيعدّ بعضها احسن من بعض فى

الحسنات و بعضها اغلظ من بعض في السيئات؛ كالوطى الحرام اذا اعتبر من فاعلٍ واحدٍ فانه مع المحصنة والذاكران اغلظ من الوطى مع غير المحصنة، و الوطى مع امرأة غير محصنة اغلظ من الوطى مع البهائم، و الوطى الحرام اغلظ من النظر الحرام، فمعنى الآية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه باجتناّب التمكن في طاعة الجهل نكفر عنكم سيئاتكم التي تصدر عنكم بطاعة الجهل و نمحو لِمَاتِكُمُ الَّتِي تَعْرَضُ عَلَيْكُمْ [وَ] بَعْدَ تَكْفِيرِ اثْرِ الْجَهْلِ الَّذِي يَمْنَعُكُمْ مِنَ الدَّخُولِ فِي دَارِ كِرَامَتِي وَ مَحْوِهِ [نُذِخْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا] ادخالاً او مكاناً [وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ] التَّمَنَّى طلب امر محال او طلب شيء من غير تهية اسباب وصوله و يجوز ان يراد كل من المعنيين والمراد بما فضل الله اما النعم الصورية من سعة العيش و الامن و الصحة و القوة و العظمة في الجسم و الجاه و المسكن و الزوج و القوى و الجوارح و غيرها او النعم الباطنة من الاخلاق و العلم و الحكمة و حسن التدبير و الالفة و الزهد و الطاعة و غيرها، و التعبير عن النعم بما فضل الله للاشارة الى علّة النهي عن التمني و الامر بالسؤال من فضله و لما كان النهي وارداً على التمني اى الطلب من دون حصول الاسباب مقيداً بكون المطلوب النعم المتفضل بها الله على البعض كان المراد النهي عن كل من التمني و قيده كآته قال: لا تطلبوا شيئاً بدون اسباب حصوله لانه [لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ] فتوسلوا بالاسباب و لا تطلبوا نعم بعضكم لانها من فضل الله عليه فتوجهوا الى الله [وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ] فاشار الى علّة النهيين و مفهوم مخالفتها مع ايجاز، و السؤال اما بلسان القول و لا اعتداد به فان الاجابة و الافضال بقدر الاستعداد، او بلسان الاستعداد و الحال سواء كان مقترناً بلسان القول او لم يكن فانه لا يخفى على الله قدر الاستعداد و خفايا الاستحقاق [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا] فكيف يخفى عليه قدر

استحقاقكم ولما اشار في هذه الاية الى توقّف الافضال على الاستعداد و  
الستحقاق بالكسب و توجه ان يقال ان الله تعالى قد يفضّل على عباده بمال  
مورّثهم ولا استعداد بالكسب لهم هنا اشار تعالى الى الاستعداد والكسب هناك  
ايضاً فانّ الاستعداد والكسب اعمّ من ان يكونا بالاختيار او بالتكوين فانّ  
التّوارث لا يكون الا بين متناسبين بالنسبة الجسمانية و بهذه النسبة يكتسب كلّ  
من المتوارثين كفيّة من الاخر و نسخيّة له بها يستحقّ افضال الله بمال احدهما  
على الاخر و ايضاً كلّ منهما لحمة من الاخر او كاللّحمة فكسب احدهما اختياراً  
كأنه كسب الاخر او بين متناسبين بالنسبة لا كسبيّة الاختيارية كعقد الملك في  
مولى المعتق و عقد ضمان الجريرة في ضامن الجريرة و عقد الاسلام و الايمان  
في النّبى ﷺ او الامام عليّ عليه السلام فقال [وَالَيْسَ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ أَنْ يَرِثَهُمْ كُلٌّ أَحَدٌ  
مِّنْهُمْ] او غير منتسب بل [لِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مَا تَرَكَ لِأُولَٰئِكَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ] والَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكَ  
عَلَى الْمَلِكِ او عقد ضمان الجريرة او عقد الاسلام و الايمان يعنى اذا لم يكن  
قريب نسبى فالمولى المعتق بالتّقصيل الذى ذكر في الفقه، فان لم يوجد فضا من  
الجريرة، فان لم يوجد فالنّبى ﷺ او الامام عليّ عليه السلام، و على ما بيّناه فلا حاجة الى القول  
بالنسخ في الاية كما قيل انه كان الرّجل يعاقد الرّجل بنحو عقد ضمان الجريرة  
فيكون للحليف السّدس من ميراث الحليف فنسخ بقوله تعالى: واولوا الارحام  
بعضهم اولى ببعض [فَأَتَوْهُمْ نَصِيبُهُمْ] المقرّر فانّ لهم استحقاقاً وكسباً [إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا] فيشهد دقائق الاستحقاق بحسب النسب و  
اتى هنا بشهيداً و هناك بعليماً لدقّة الكيفيّة الحاصلة من النسب كأنّها لا يمكن  
تمييزها الا بالمشاهدة فانّ العلم فى الاغلب يستعمل فى كليات الامور و فى العلم

الْحَصُولَى وَالشَّهُودِ فِي جَزَائَاتِ الْأُمُورِ وَالْعِلْمِ الْحَضُورَى [الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ] قَائِمُونَ عَلَيْهِنَّ قِيَامَ الْوَلَاةِ عَلَى رِعْيَتِهِمْ مُرَاقِبُونَ أحوالَهُنَّ مُقِيمُونَ أَعُوْجَاجَهُنَّ كَأَنَّ الْمُنْظُورَ كَانَ بَيَانِ وَجْهِهِ اسْتِحْقَاقُ التَّوَارِثِ بَيْنَهُمَا فَانَّهُ وَان كَانَ مُسْتَفَاداً مِنْ ذِكْرِ عَقْدِ الْإِيْمَانِ لَكِنْ لَظْهُورِ عَقْدِ الْإِيْمَانِ فِي الثَّلَاثَةِ السَّابِقَةِ كَانَ يُمْكِنُ اخْتِفَاءُ هَذَا ثُمَّ اتَّبَعَهُ بَيَانُ آدَابِ الْمَعَاشَرَةِ بَيْنِ الْأَزْوَاجِ [بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ] بِتَفْضِيلِهِ الرِّجَالَ فِي الْجَنَّةِ وَالْقُوَّةِ وَالْإِدْرَاكِ وَحَسَنِ التَّدْبِيرِ وَكَمَالِ الْعَقْلِ [وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ] يَعْنِي لَهُمْ فَضِيلَةٌ ذَاتِيَّةٌ وَفَضِيلَةٌ عَرْضِيَّةٌ بِكُلِّ يَسْتَحِقُّونَ التَّفْضِيلَ وَالتَّسَلُّطَ فَعَلِيَّهُمْ مُرَاقِبَتَهُنَّ وَسَدِّاقَتَهُنَّ وَقَضَاءَ حَاجَتَهُنَّ وَعَلَيْهِنَّ الْإِنْقِيَادَ وَقَبُولَ نَصَحَتِهِمْ وَحِفْظَ غَيْبِهِمْ [فَالصَّالِحَاتُ] مِنْهُنَّ لَا يُخْرِجْنَ مِمَّا هُوَ شَأْنُهُنَّ وَحُكْمُهُنَّ بَلْ هُنَّ [قَلَنْتُ حَفِظْتُ] لَا نَفْسَهُنَّ وَأَمْوَالُ أَزْوَاجَهُنَّ [لِلْغَيْبِ] أَيْ فِي غَيْبِهِنَّ عَنِ الْأَزْوَاجِ أَوْ غَيْبِ الْأَزْوَاجِ عَنْهُنَّ عَلَى أَنْ يَكُونَ اللَّامُ بِمَعْنَى فِي أَوْ حَافِظَاتٍ لِلْأَشْيَاءِ الْغَائِبَةِ عَنْ نَظَرِ أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَانْفُسَهُنَّ [بِمَا حَفِظَ اللَّهُ] نَسَبَ الْحَفِظِ هُنَا وَالتَّفْضِيلِ هُنَاكَ إِلَى نَفْسِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ اتَّصَفَ بِصِفَةِ كَمَالٍ أَمَّا هُوَ مِنْ اللَّهِ لَا مِنْ نَفْسِهِ [وَ] أَمَّا غَيْرُ الصَّالِحَاتِ [الَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ] أَخْرُوجَهُنَّ عَنْ طَاعَتِكُمْ فَآدَابُ الْمَعَاشَرَةِ مَعَهُنَّ مُدَارَاةٌ بِالنَّصَحِ وَان لَمْ يَكْفِفْنَ فَبِالْمَهَاجَرَةِ قَلِيلاً بَحِثْ لَا تَتَنَافَى قِسَامَتُهُنَّ فَإِنْ لَمْ تَنْجَعْ فَيُضْرِبُهُنَّ بِحَيْثُ لَمْ يَقْطَعْ لِحْماً وَ لَمْ يَكْسِرْ عَظْماً [فَعِظُوهُنَّ] بِالْقَوْلِ [وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ] بِالْإِسْتِدْبَارِ عَنْهُنَّ [وَأَخْزِبُوهُنَّ] أَفْبِينَ الْإِفْرَادِ تَرْتِيبَ [إِنِ أَنْطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً] بِالْإِيْذَاءِ وَالتَّحْكَمِ بِمَا لَمْ يَرْخُصْهُ الشَّارِعُ [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً] فَلَا تَغْفُلُوا فِي أَعْلَانِكُمْ عَلَى النِّسَاءِ عَنْ عُلُوِّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ فَيُورِثُكُمْ الْغَفْلَةَ التَّعَدَّى عَلَيْهِنَّ [وَإِنْ خِفْتُمْ] يَا أَوْلِيَاءَ الزَّوْجَيْنِ أَوْ أَيُّهَا الْحُكَّامُ [شِقَاقَ بَيْنِهِمَا] أَيْ

الاختلاف والنزاع فان كلاً من المتنازعين في شق غير شق الآخر [ف] اصلحوا بينهما فانه من لوازم الايمان والقربة والحكومة ولا تكلوهما الى انفسها ف [ابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ يَ وَ] يكونان بحسب القربة شفيقين لهما مريدين للاصلاح ويكون ارادتهما للاصلاح مؤثرة فيهما فانه كما يكون امزجة الاقرباء متناسبة في الصّحة والمرض سريعة التأثير من احوالهم في الاغلب كذلك يكون نفوسهم متناسبة في الاغلب سريعة التأثير فالحكمان من الاقرباء [إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا] بينهما يؤثر ارادتهما في نفوس الزوجين ويستعدّان بذلك التأثير لافاضة التوافق من الله بينهما وان يستعدّا لذلك [يُوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بما به يستعدّان للتوافق فيأمركم به [خَبِيرًا] بكيفية التوافق وهو اهل خبرة الاصلاح [وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا] لما اراد ان يبين آداب حسن النسبة مع الاحقاء ببذل المحبة وحسن الصّحبة قدّم نفسه لانه احقّ الاحقاء بحسن النسبة وبذل الخدمة وبيّن طريق حسن النسبة معه باخلاص العبوديّة ونفى الشّركة في العبوديّة لانحصاره فيهما واطلق طريق حسن النسبة مع غيره لعدم انحصاره في امر مخصوص ورتّب المستحقين للخدمة بحسب ترتبهم في الاستحقاق ولتعميم الوالدين للروحانيين واستحقاقهما التّفرد في النّظر وعدم الاشراك بهما ولذلك فسّر الكفر والشّرك في الايات في تفاسير المعصومين عليه السلام بالكفر والاشراك عليه السلام او بالولاية قرنهما بنفسه، واسقط الفعل واخر المصدر ليوهم ان قوله بالوالدين عطف على الجارّ والمجرور وانّ المعنى [وَ] لا تشركوا [بِالْوَلَدَيْنِ] احسنوا [إِحْسَنًا] بهما [وَبِذِي الْقُرْبَىٰ].

تحقيق الوالدين و سائر الاقرباء و تعميمهم

و الوالدان هما اللذان باعدادهما و حركاتهما المخصوصة اوجد الله  
نطفتك و اصل مادّتك و هذه السببيّة كلّما كانت فى شىء اقوى كان باسم الوالد  
اخرى و ان كان العامّة العمياء يخصّون هذا الاسم بالمعدّ لنطفتك الجسمانيّة  
غافلين عن كفيّة تولّدك الرّوحانيّ فالافلاك و العناصر آباء للمواليد، و العقل و  
النّفس الكلّيان و الدان لعالم الطّبع، اذ بالقاء الافلاك بحركاتها الدوريّة و كواكبها  
التي هى كالقوى الانسانيّة الاثار على العناصر و قبول العناصر لها كتأثر النّساء  
عن الرّجال و قبول ارحامهنّ لنطفهم يتولّد المواليد و تنمو و تبقى و هى فى بقائها  
و نمائها ايضاً محتاجة الى تلك الالباء بخلاف حاجة الحيوان الى آباءها الجسمانيّة  
فانّها بعد حصول مادّتها و حصول قوام المادّتها مدّة كونها فى الرّحم غير محتاجة  
الى آباءها، و بالقاء العقل الكلّي نقوش العالم على لوح النّفس الكلّيّة الّتى هى  
كالبدور يوجد عالم الطّبع و عالم الطّبع فى بقائه محتاج الى ذينك الوالدين، هذا  
فى العالم الكبير و امّا فى العالم الصّغير الانسانى فبعد تسويته يوجد آدم الصّغير و  
حواء الصّغرى بازدواج العقل و النّفس و بازدواجهما يولد بنو آدمو ذريّتهما، و  
بازدواج الشّيطان و النّفس الامّارة يولد بنو الجانّ و ذريّة الشّيطان؛ هذا بحسب  
التّكوين فى العالمين، و امّا بحسب الاختيار و التّكليف و هو مختصّ بالانسان  
الضعيف فقد جرت السّنة الالهية ان يكوّن توليد المواليد الاختيارية من القلب و  
مراتبه و جنوده الخلقيّة و العلميّة و العيانية بتعاقد نفسين مأذونتين من الله و  
ايصالهما اثر الامر الالهى الى المكلّف بتعاقد هما لتطابق التّكليف و التّكوين فانّ  
الوامر التّكليفية متسبّبة عن الاوامر التّكوينية و موافقه لها، و ان لم ندرك فى  
بعضها كفيّة التّوافق لعدم العلم بالتّكوين و تلك السّنة كانت جارية من لدن آدم  
عليه السلام الى زماننا هذا و تكون باقية الى انقراض العالم، و ان لم يبق لها اثر ولا بين  
العامّة منها ذكر ولا خبر. فانّ صحّة الاسلام فى الصّدر و دخول الايمان فى القلب



ما كان الّا بتعاوض شخصين يكون احدهما مظهراً للعقل الكلّي والاخر مظهراً للنفس الكلّية المخصوصة والميثاق المخصوص: انا وعلّي عليه السلام ابوا هذه الامة يهديك؛ كل نفس معها سائق وشهيد يشهد لك، واجعل لي وزيراً من اهلي يكفيك فمحمّد صلى الله عليه وآله وعلّي عليه السلام مظهر العقل والنفس الكلّيين وبالبيعة على ايديهما يتولّد جنود العقل الاختيارية، واعدائهما مظاهر الجهل والنفس الامارة الكلّيين وبالبيعة على ايديهم يتولّد جنود الجهل الاختيارية، وقد فسّر المعصومون عليهم السلام الوالدين في القرآن بمحمّد صلى الله عليه وآله وعلّي عليه السلام وفسّروا ان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم بالجبت والطاغوت، ويسمّى الصّوفيّة مظهر العقل بالمرشد و مظهر النفس بالدليل و بلسان الفرس «پير ارشاد و پير دليل» وبحسب تفاوت مظهريّتهما و تصرفها يكون احدهما مظهراً لاسم الله او الرّحيم والاخر مظهراً لاسم الرّحمن و باعتبار هذه المظهرية والاثنينيّة قال تعالى: قل ادعوا الله او ادعوا الرّحمن فان التّخيير والترديد ليس باعتبار اللفظين فانّهما آلتا الدّعوة و ليسا مدعوّين ولا مفهومي اللفظين فانّهما ايضاً عنوانا المدعوّين والمدعوّ لا محالة امر حقيقي لا امر ذهني، والذّات الاحديّة الّتي هي مصداق ذينك اللفظين لا تكسر فيه فلا بد و ان يكون المدعوّ امرين يكونان مظهرين لمفهومي هذين الاسمين حتّى يصحّ هذا الترديد لا يقال: المراد ادعوا الذّات الاحديّة بلفظ الله او بلفظ الرّحمن **لانه يقال:** ظاهر اللفظ غير هذا والحذف والاىصال في مثل هذا شاذّينا في الفصاحة و تكرار ادعوا ينافيه وجعل ادعوا بمعنى سمّوا ايضاً بعيد، فالمراد ادعوا مظهر اسم الله او ادعوا مظهر اسم الرّحمن، والدّعوة هي طلب المدعوّ للورود على الدّاعي والحضور عنده امّا لانّ المطلوب منه حضور ذاته عنده او امر غير ذاته يحصل من حضور ذاته و ليس معناها مشكلة شيء من المدعوّ حاضراً كان ام غائباً وبهذا وامثاله استشهد الصّوفيّة على انّ المطلوب من دعاء الله او دعاء

مظاهره هو حضور المدعو عند الدّاعی و یسمّونه حضوراً و فکراً.

تحقیق تمثّل صورة الشّیخ عند السّالك

و بعضهم یقولون: لابدّ ان یجعل السّالك صورة الشّیخ نصب عینیّه و یسمّون هذا الجعل و التّصویر حضوراً و یتشهدون بمثل ما ورد من قوله ﷺ: وقت تكبيرة الاحرام تذكّر رسول الله ﷺ و اجعل واحداً من الائمة نصب عینیک؛ و لکنّه بعید عن الطّریق المستقیم فانّ الحضور هو الاتّصال بروحانیة الشّیخ و ظهور مثاله لیدیك لا تصویر صورة مثل صورته و جعلها نصب العین فانّها مردودة الیک و نوع کفر و شرک و بعد ما یقال أنّه کفر یقولون هو کفر فوق الکفر و الايمان كما قال المولوی رحمه الله:

چون خلیل آمد خیال یار من      ظاهرش بت معنی او بت شکن

لکن نقول: تصویر صورة الشّیخ بالاختیار و تقييد الخيال به من قبیل عبادة الاسم دون المسمی و تشبّه بعبدة الاصنام و جحیم عاجلة ینبغی للعاقل العبور عنها كما قال المولوی رحمه الله:

جمله دانسته که این هستی فغ است      ذکر و فکر اختیاری دوزخ است  
لکن لابدّ للسّالك من العبور علیها. و احسنوا بذی القربى بعد الله و  
الوالدين فانّ اولی الاحقاء بالاحسان ذو و القربى سواء كانوا جسمانیین ام  
روحانیین فی العالم الكبير او الصّغير [وَأَلْتَمَسِیْ وَأَلْمَسْكِیْ] قد مضى  
تفسیر هما و تعمیمهما [وَأَلْجَارِ ذِی الْقُرْبَى] النّسبیّة و تأخیره بلحاظ الجوار  
لاالقراة او المکانیّة [وَأَلْجَارِ الْجَنَّبِ] البعید النّسبیّ او المکانیّ و حقّ الجوار  
كما فی الاخبار الى اربعین داراً من الجوانب الاربعة او من کلّ جانب  
[وَأَلصَّاحِبِ بِالْجَنَمِ] کالرفیق فی تعلّم او حرفة او سفرٍ [وَأَبْنِ السَّبِيلِ]

وَمَا مَلَكَتْ أَيْمُنُكُمْ] العبيد و الاماء و الاهل و الخادم و الخادمة و كل من كان تحت ايديكم فى الكبير او الصغير فلا تتأففوا عن تعهد حالهم و التوجه و الاحسان اليهم ان كنتم تريدون محبة الله [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا] استيناف فى موضع التعليل و المختال من يتأفف عن التوجه الى الغير حتى الوالدين الروحانيين و لا ينقاد لاحد حتى الوالدين الروحانيين و من تأفف عن الانقياد للوالدين الروحانيين تأفف عن كل من سواه، و من انقاد و تواضع للوالدين الروحانيين تواضع لمن سواهما فالمختال الحقيقى من لم يتواضع لوالديه الروحانيين [فَخُورًا] اذا التفت الى غيره عظم نفسه و حقر غيره حتى والديه الروحانيين، و من افتخر على والديه الروحانيين افتخر على كل من سواه ألا اذا رأى حظ نفسه ممن سواه فانه حينئذ يتملق له و ان كان يظن انه يتواضع، و لما كانت الولاية اصل الخيرات و القربات، و التواضع لها اصل التواضعات، و الاختيال و الفخر عليها اصل الاختيارات و الفخرات و مادتها، و على الصلاة اصل الولايات و عدوه اصل الشرور و الاختيالات صح ان يقال: ان المنظور اولاً من الاية اختيال العدو فخره على على الصلاة ثم اختيال غيره بالنسبة الى الولاية و الى غيرها، و لما كان المتكبر المعجب بنفسه لا يعد غيره الا اسباب انتفاعه كانه لم يخلق غيره الا لاجل انتفاعه و لوبهلا كته و كان لا ينفق ممّا فى يده على غيره لانه خلاف حسبانته و يمنع غيره الذى يراه فى مرتبة من الانفاق على غيره حتى انه يمنع نفسه و غيره من انفاق القوى و المدارك و الانانيات فى طريق امامه و ولاية ولى امره و يكتم من الغير نعمه التى لا يرى فى اظهارها صيتاً و مدحاً و جلب حظ لنفسه و لو انفق او اظهر لم يكن ذلك الا بملاحظة حظ لنفسه فسر المختال الفخور بالوصف البياني فقال تعالى: [الَّذِينَ يَبْخُلُونَ] صفة او بدل من، من كان مختالاً او بدل من مختالاً او عطف بيان لواحد منهما او خبر مبتداء محذوف او

مبتداء خبر محذوف، او مفعول فعل محذوف

تحقیق معنی البخل والتقتیر والتبذیر

و البخل سجيّة تمنع الانسان مع اخراج ما تحت يده و رفع عنه سواء كان من الحقوق الالهية كالزّكوة و الخمس او الخلقية كالنفقات الواجبة و الديون الحالد المفروضة كما ذكر او مسنونة كالزّكوة و سائر الصدقات المستحبة و الصنائع المعروفة و كالانفاقات المستحبة لنفسه و عياله و اقاربه و جيرانه، و لذلك و رد عن رسول الله ﷺ ليس البخل من ادّى الزّكوة المفروضة من ماله و اعطى البائنة فى قومه انما البخل حقّ البخل من لم يؤدّ الزّكوة المفروضة من ماله و لم يعط البائنة فى قومه و هو يبدّر فيما سوى ذلك، و انما سمى المال المنفق بالبائنة لانه كلما ينسب الى الانسان حتى وجوده من شأنه البينونة و المفارقة عنه الا وجه الله الباقي فانه ان كان من اعراض الدنيا فهو بائن فى نفسه و تبين و تنقطع نسبته ايضا عن الانسان بالموت او بالانتقالات الشرعية او بصروف الدهر، و ان كان من قبيل القوى و الجوارح و الاعراض و الجاه فهو ايضا يبين عن الانسان بالموت الاختيارى او الاضطرارى او بالحوادث الطارئة.

فان تكن الاموال للتّرك جمعها فما بال متروك به المرء يبخل

اعلم ان السخاء فريضة متوسطة بين طرفى الافراط و التّقريط اللّذين هما التّبذير و التّقثير، و للتّقثير مراتب عديدة بعضها يسمى بخلاً و هو امساك ما فى يد الانسان و عدم قدرته على صرفه فى الوجوه المفروضة و المندوبة و المباحة، و بعضها يسمى شحاً و هو امساك ما فى يده و تمنى ان يكون ما فى يد غيره فى يده كما ورد عن الصادق عليه السلام: انّ البخل يبخل بما فى يده و الشّحيح يشحّ بما فى أيدي النّاس، و على ما فى يديه حتى لا يرى فى ايدي النّاس شيئاً الا تمنى ان يكون له

بالحلّ والحرام ولا تقنع بما رزقه الله، وللتبذير ايضاً مراتب ولما كان الظاهر من الانسان من افعاله و اقواله و اخلاقه و احواله من المتشابهات التي لا يعلم تأويلها الا الله و الراسخون في العلم كان التمييز بين السخاء و التبذير و التقدير و بين مراتبها بحسب المعرفة و تشخيص جزئياتها الصادرة عن الانسان في غاية الخفاء حتى على نفس الفاعل و ان كانت بحسب العلم و كليتها جلية قد فصلها علماء الاخلاق و بيئوها بمراتبها فانّ الانفاق بحسب قصد المنفق و الغاية المترتبة عليه و الوجه المصروف فيه و الشخص الموصول اليه يختلف حاله و اسمه؛ فربّ امساك كان خيراً من الانفاق الحسن و ربّ انفاق كان و بالاً على المنفق، و نعم ما قال المولوى رحمته الله:

منفق و ممسك محل بين به بود      چون محل باشد مؤثر مى شود

اى بسا امساك كز انفاق به      مال حق را جز بامر حق مده

مال را كز بهر حق باشى حمل      نعم مال صالح گفت آن رسول

ولما كان اصل كلّ ما ينسب الى الانسان انانيته التي هي نسبة الوجود الى نفسه، و اصل كلّ الانفاقات و غايتها و علّتها الغائية الانفاق من الانانية، و اصل جميع ما ينفق عليه الولاية فمن انفق انانيته في طريق الولاية بان يسلمها لولّى امره بالبيعة الخاصة الولوية و قبول الدّعوة الباطنة فان انفق من سائر ما ينسب اليه من حيث انتسابه الى الولاية على نفسه و على من تحت يده و على غيره بطريق الفرض او النّذب او الاباحة كان انفاقه سخاءً، و ان امسك من هذه الجهة كان امساكه ممدوحاً و لم يكن بخلاً، و من بخل بانانيته و لم ينفقها في طريق الولاية فان امسك كان امساكه بخلاً و ان انفق كان انفاقه تبذيراً الا اذا كان الامسك و او الانفاق في طلب الولاية فانهما حينئذٍ يخرجان من اسم البخل و

التَّبْذِيرِ فَعَلَىٰ هَذَا صَحَّ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ الْمَخْتَالِينَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِصَرْفِ انَانِيَّاتِهِمْ فِي طَرِيقِ وَلَايَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ] وَالْامْتِنَاعِ مِنْ صَرْفِ انَانِيَّاتِهِمْ فِي طَرِيقِ الْوَلَايَةِ يَعْنِي الَّذِينَ يَعْرِضُونَ عَنِ الْوَلَايَةِ وَيَصُدُّونَ النَّاسَ عَنْهَا، وَصَحَّ أَنْ يَقَالَ أَنَّ الْآيَةَ تَعْرِيزُ بِرُؤْسَاءِ مَنَافِقِي الْأُمَّةِ حَيْثُ كَانُوا يَعْرِضُونَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ﷺ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَمْنَعُونَ النَّاسَ عَنِ الرَّجُوعِ إِلَيْهِ [وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] يَعْنِي يَعْتَذِرُونَ عَنْ امْسَاكِهِمْ بِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ مَا يَنْفَقُونَ وَيَكْتُمُونَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ النِّعَمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ مِنْ قُوَّةِ قَوَاهِمِ وَحَشْمَتِهِمْ وَجَاهِهِمْ وَعُلُومِهِمْ وَمَعَارِفِهِمْ وَلَمَّا كَانَ اشْرَفُ النِّعَمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ مَا يَطْرُقُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْإِخْلَاقِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي تَجْعَلُ الْإِنْسَانَ فِي حَالٍ طَرَوْهَا فِي رَاحَةٍ وَانْبِسَاطٍ وَلَذَّةٍ، وَاصِلِ الْكُلِّ نِعْمَةِ الْوَلَايَةِ وَمَعْرِفَتِهَا وَكَانَ أَقْبَحَ أَقْسَامِ الْكُتْمَانِ كُتْمَانُ تِلْكَ الْأَحْوَالِ وَهَذِهِ الْمَعْرِفَةُ عَنْ نَفْسِهِ بِأَنْ يَصِيرَ الْإِنْسَانُ غَافِلًا عَنْ مَعْرِفَتِهِ وَ عَنْ لَذَّةِ أَحْوَالِهِ أَوْ مَغْمُضًا عَنْهُمَا وَكَانَ تِلْكَ أَدْلَ دَلِيلٍ عَلَى نَبُوءَةِ مَنْ اتَّصَفَ بِأَمْرِهَا وَوَلَايَتِهِ صَحَّ تَفْسِيرُ الْآيَةِ بِكُتْمَانِ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ أَدَلِّهِ نَبُوءَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ أَدَلِّهِ وَلَايَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِمَّا عَرَفُوهُ مِنْ كُتْبِهِمْ وَأَخْبَارِ أَنْبِيَائِهِمْ وَمِنَ الْقُرْآنِ وَأَخْبَارِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمِمَّا وَجَدَهُ فِي نَفْسِهِمْ مِنَ الْإِخْلَاقِ الْآخِرِيَّةِ الَّتِي هِيَ أَنْمُودَجُ إِخْلَاقِهَا وَأَحْوَالُهَا [وَأَعْتَدْنَا] التَّفَتِ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى التَّكَلُّمِ تَنْشِيطًا لِلْسَّامِعِ [لِلْكَافِرِينَ] أَيْ الْكَاتِمِينَ لِنِعْمِ اللَّهِ غَيْرِ شَاكِرِينَ لَهَا بِإِظْهَارِهَا فَإِنَّ إِظْهَارَ النِّعْمَةِ أَحَدُ أَقْسَامِ الشُّكْرِ كَمَا أَنَّ كُتْمَانَهَا أَحَدُ أَقْسَامِ كُفْرَانِهَا، وَوَضْعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْكَاتِمِينَ لِنِعْمِ اللَّهِ مَعْدُودُونَ مِنَ الْكُفْرِ [عَذَابًا مُهِينًا] كَمَا أَنَّهُمْ أَهَانُوا نِعْمَتَنَا بِالْكُتْمَانِ وَعَدَمِ الْإِظْهَارِ فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أُنْعِمَ عَلَى عَبْدٍ بِنِعْمَةٍ أَحَبَّ أَنْ يَرَاهَا عَلَيْهِ وَابْتَذَالَ النِّعَمَ وَتَحْدِيثُهَا بِالْفِعَالِ خَيْرٌ مِنْ ابْتِذَالِهَا بِالْمَقَالِ، وَ مِنْ كُتْمِ عِلْمًا أَلْجَمَهُ اللَّهُ بِلِجَامِ مِنَ النَّارِ [وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ]

يعنى ان المختال جامع بين طرفى السخاء اى التقتير والتبذير لا متناعهم من اداء الحقوق المفروضة والمسئونة و صرفهم اموالهم فيما يتصورون انتفاعهم فى الدنيا به من مثل صيت و تعظيم من الناس و غير ذلك، الاول بخل مذموم والثانى تبذير ملعون [وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ] من قبيل عطف العلة على المعلول فان عدم الايمان علة للانفاق فى سبيل الشيطان ولعدم الانفاق فى سبيل الله يعنى البخل [وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ] عطف على ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً، او جملة حالية والمقصود التنبيه على ان المرائى فى الانفاق مبذر والمبذر قرين الشيطان ومن يكن الشيطان [لَهُ] قريناً فسَاءَ قريناً [لَا] اقترانه الى السجن والسجين و ملك الشياطين فهو اشارة الى قياسات ثلاثة.

اعلم ان الانسان خلق مفطوراً على التعلق والايتمار ومحلاً لتصرف العقل والشيطان، ولما كان فى بدو خلقه ضعيفاً غير متجاوز عن المحسوسات، والمحسوسات شبائك الشيطان كان تصرف الشيطان فيه اقوى واتم فما لم يساعده التوفيق ولم يصل الى شيخ من الله مرشد له الى طريق نجاته تمكن الشيطان منه بحيث لم يبق له طريق الى حكومة العقل وللعقل طريق الى الحكومة عليه، و لذلك قال ابو جعفر الاول عليه السلام فى حديث: من اصبح من هذه الامة لا امام له من الله عز وجل ظاهراً عادلاً اصبح ضالاً تائهاً؛ وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفر و نفاق، و فى الايات نصوص و اشارات على وجوب الايتمار والايتمام بامام منصوب من الله، و فى الروايات عليه تصريحات ولكن كان على سمعهم و ابصارهم غشاوة فيرجحون المفضول على الفاضل ولذا كان على عليه السلام يرى الصبر اجحى [وَمَاذَا عَلَيْهِمْ] استفهام انكارى يعنى البتة ليس عليهم كلفة دنيوية ولا عقوبة اخروية [لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] يعنى بالمبدأ والمعاد حتى

ایقنوا انّ النّعمه من الله و انّ خزائنه لاتنقد بالانفاق و انّ اعماله یجزی بها  
[وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] قدّم الايمان ههنا على الانفاق و آخر عدم الايمان  
فی الاية السّابقة عن الانفاق الرّیائی لكون الايمان بالله سبباً للانفاق فی سبیل الله  
لعلم المؤمن بالله انّ الكلّ من الله و انّ الانفاق لا یفنیه و الامساك لا یبقیه فذلک و  
لتشریفهم قال ههنا ممّا رزقهم الله و لكون عدم الانفاق فی سبیل الله دليلاً على  
عدم الايمان بالله، و لما كان الامساك و التّبذیر دليلاً على كفران كون النّعمه من الله  
قال: و الذّین ینفقون اموالهم باضافة الاموال الیهم [وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيماً] حال  
و عدم الاتیان بقدر لعدم قصد المضیّ او هو بتقدير قد او عطف على قصد التعلیل  
یعنی علم الله بهم و هم فی طریق رضاه یستدعی عدم الوزر علیهم [إِنَّ اللَّهَ  
لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] مقدار ذرّة هی اصغر النّمل او جزء من اجزاء الهباء  
[وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً] قرى بالنّصب و الرّفع بتقدير تك ناقصةً و تامةً [يُضَاعِفُهَا  
وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا] قوله انّ الله لا یظلم (الى آخر الاية) مستأنف او  
حال فی مقام التعلیل لقوله: ماذا علیهم لانه یستعمل فی مثل المقام لنفی الوزر و  
العقوبة و للتّعریض بالاجر فكأنّه قال: لا وزر و لا عقوبة علیهم بل لهم الاجر لو  
آمنوا بالله لانّ الله لا یظلم حتّى یعاقب المحسن و یضاعف الاجر للمحسن بحسب  
استحقاقه للاجر و یؤت المحسن من لدنه اجراً عظیماً من غیر استحقاقٍ، و تسمیة  
ما یعطیه من غیر استحقاقٍ اجراً لاستتباع الاجر له، او المراد انّ الله یضاعف نفس  
الحسنة باعتبار جهتی النّفس العمّالة و العلامّة فی النّفس و یؤت من لدنه اجراً  
اخروياً خارج النّفس على ما سبق من تحقیق تجسّم الاعمال و استتباع تجسّم  
الاعمال فی النّفس الاجر الاخرویّ [فَكَيْفَ] یكون حال هؤلاء المختالین  
الموصوفین بالاوصاف السّابقة من شدّة الخوف و العقوبة [إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ  
أُمَّةٍ] من امم الانبیاء [بِشَهِيدٍ] هو نبیّهم او من کلّ فرقة من فرق امتك بشهید



هو نبیہم او وصی نبیہم و امامہم و قد اشیر الی کلّ فی الاخبار لکن لما کان المقصود منه تحذیر المنافقین من الامّة المرحومة عن مخالفة علیؑ و الاوصیاء من بعده ورد عن الصادقؑ انها نزلت فی امّة محمدؐ خاصّة بطریق الحصر [وَجِئْنَا بِكَ] یا محمدؐ [عَلَىٰ هَؤُلَاءِ] الامم و الفرق، او علی هؤلاء الشّهداء او علی هؤلاء الامم و الفرق و الشّهداء [شَهِيدًا] تشهد لهم و علیہم او تشهد لبعض و هم الانبیاء و الاوصیاء و من اقربہم، و علی بعض و هم المنکرون لهم الغیر المقرّین بهم [يَوْمَ مَلِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله او بالرّسل او بأوصیائہم و ولایات او صیائہم لکن لما کان المقصود تحذیر منافقین الامّة کان المقصود یودّ الذّین کفروا بعلیؑ و ولایتہ [وَعَصُوا الرَّسُولَ] فی امرہ بولاية علیؑ فی غدیر خم و غیرہ [لَوْ تَسَوَّيْ بِهِمُ الْأَرْضُ] قرىء بفتح التّاء و تخفیف السّین من التّفعل ماضياً او مضارعاً محذوف التّاء، و قرىء بفتح التّاد مشدّد السّین من التّفعل مدغم التّاء فی السّین، و قرىء بضمّ التّاء من التّفعل مبنياً للمفعول و استوت به الارض و تسوّت و سوّیت مبنياً للمفعول ای هلك، و لفظة لو مصدریّة اول التّمنی و الباء للتّعديّة و المعنی یودّون فی ذلك الیوم مساواتہم للارض بان كانوا یدفنون فی ذلك الیوم او یوم غصب الخلافة او لم یبعثوا او كانوا تراباً و لم یخلفوا، او جعلوا قابلاً محضاً و لم یکن لهم فعلیّة اصلاً [وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا] عطف علی یودّ و المعنی یومئذ لا یکتُمون الله حديثاً كما كانوا یکتُمونه من خلفائہ فی الدّنیاء، او عطف علی تسووی و المعنی یودّون لولا یکتُمون الله حديثاً فی الدّنیاء، و علی ما یبینا انّ المقصود منهم منافقوا الامّة فہم یتمنّون انّ الارض تبلعہم فی الیوم الذّی غصبوا الخلافة و لا یکتُمون فی ذلك الیوم حدیث الرّسولؐ فی حقّ علیؑ و قد اشیر الی کلّ منهما فی الاخبار، ولما افاد فی السّابق لزوم الایمان بالله و لزوم طاعة الرّسولؐ و لزوم

اتِّبَاعُ الشَّهَدَاءِ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَلِكُلِّ فِرْقَةٍ ارَادَانِ يَبِينُ كَيْفِيَّةَ الْمَعَاشِرَةِ مَعَ الرَّسُولِ وَ الشَّهَدَاءِ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَلِكُلِّ فِرْقَةٍ ارَادَانِ يَبِينُ كَيْفِيَّةَ الْمَعَاشِرَةِ مَعَ الرَّسُولِ وَ الشَّهَدَاءِ وَ مَعَ نَفْسِهِ فِي عِبَادَاتِهِ وَ خُصُوصاً اعْظَمَ الْعِبَادَاتِ الَّتِي هِيَ الصَّلَاةُ الْمَسْنُونَةُ مِنَ الْاَرْكَانِ وَالْاِذْكَارِ الْمَخْصُوصَةِ اَوْ مِنْ سَائِرِ اَقْسَامِهَا وَ نَادَاهُمْ تَلَطُّفاً بِهِمْ وَ جَبْراً لِكُلْفَةِ النَّهْيِ بِذَلِكَ النَّدَاءِ فَقَالَ تَعَالَى: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] اذْعَنُوا بِاللَّهِ وَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، اَوْ ارَادُوا الْاِيْمَانَ بِاللَّهِ عَلَى يَدِ مُحَمَّدٍ ﷺ، اَوْ آمَنُوا عَلَى يَدِ مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ النَّبَوِيَّةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ، اَوْ آمَنُوا بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ [لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ] الصَّلَاةُ تَطْلُقُ لُغَةً عَلَى الدَّعَاءِ وَ الرَّحْمَةِ وَ الْاِسْتِغْفَارِ وَ شَرْعاً عَلَى الْاَفْعَالِ وَ الْاِذْكَارِ الْمَوْضُوعَةِ فِي الشَّرِيعَةِ، وَ تَطْلُقُ حَقِيقَةً اَوْ مَجَازاً عَلَى الْمَوَاضِعِ الْمَقْرَّرَةِ لِلصَّلَاةِ الشَّرْعِيَّةِ، وَ عَلَى الذِّكْرِ الْقَلْبِيِّ الْمَأْخُوذِ مِنْ صَاحِبِ اِجَازَةِ الْهَيْئَةِ، وَ عَلَى صَاحِبِ الْاِجَازَةِ الْاِلَهِيَّةِ، عَلَى الصُّورَةِ الْمُثَالِيَّةِ الْحَاضِرَةِ فِي قَلْبِ السَّالِكِ مِنْ صَاحِبِ الْاِجَازَةِ، وَ عَلَى كُلِّ مَنْ مَرَاتِبُهُ الْبَشَرِيَّةُ وَ الْمُثَالِيَّةُ وَ الْقَلْبِيَّةُ وَ الرُّوحِيَّةُ بِمَرَاتِبِ الرُّوحِيَّةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْاَسْمَاءَ وَضَعْتَ لِلْمُسَمَّيَاتِ مِنْ غَيْرِ اِعْتِبَارِ خُصُوصِيَّةٍ مِنْ خُصُوصِيَّاتِ الْمَرَاتِبِ فِيهَا؛ فَالصَّلَاةُ وَضَعْتَ لَهَا بِهِ يَتَوَجَّهُ اِلَى اللَّهِ وَ يَسْلُكُ اِلَيْهِ بِتَسْنِينٍ وَ اِذْنٍ مِنْ اللَّهِ كَمَا اَنَّ الزَّكَاةَ اِسْمٌ لَهَا بِهِ يَنْصَرَفُ عَنْ غَيْرِ اللَّهِ بِتَسْنِينٍ وَ اِذْنٍ مِنْ اللَّهِ، وَ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ اَنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ فِي كُلِّ شَرِيعَةٍ وَ لَمْ تَكُنْ بِتِلْكَ الْهَيْئَةِ الْمَخْصُوصَةِ وَ قَوْلُهُ: وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ يَدُلُّ عَلَى الْعُمُومِ لِعَدَمِ امْكَانِ اِدَامَةِ الصَّلَاةِ الْقَالِبِيَّةِ وَ كَذَا قَوْلُهُ: رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ اِقَامِ الصَّلَاةِ، وَ كَذَا قَوْلُهُ عَلَى ﷺ فِي بَعْضِ مَا قَالَ: اَنَا الصَّلَاةُ، فَقَلْبٌ عَلَى ﷺ وَ لَا يَتَهُ هِيَ الصَّلَاةُ الَّتِي هِيَ عَمُودُ الدِّينِ، وَ اِنْ قَبِلْتَ قَبْلَ مَا سِوَاهَا، وَ هِيَ مَعَاجِزُ الْمُؤْمِنِ وَ هِيَ بَيْتُ اللَّهِ الَّذِي اِذْنُ اللَّهِ اِنْ يَرْفَعُ، وَ هِيَ الْكَعْبَةُ، وَ هِيَ الْمَسْجِدُ الَّذِي قَالَ تَعَالَى: خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ

كلّ مسجد، و قال: إنّ المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً، و ما يدخل من نفخة علىّ عليه السلام في القلب و هو الايمان الدّاخل في القلب، و ما يؤخذ من صاحب الاجازة الالهية من الذّكر الجليّ و الخفيّ، و ما يؤخذ من صاحب الاجازة من الصّلاة القالبية كلّها صلوّة، و ما يبيته صاحب القلب الّذي صار قلبه متّصفً بالصّلوّة من حيث ذلك الاتّصاف كالمساجد هو ايضاً صلوّة كما أنّه بيت الله.. فمن اخذ الصّلوّة القالبية من امثاله و اقرانه او آبائه و معلّميه من غير تقليد عالمٍ مجازٍ لم يكن مقبولاً و لو كان موافقاً، و هكذا حال من تسرّع الى الازكار و الاوراد من تسرّع الى الذّكر القلبيّ من غير اذن و اجازة من شيخٍ مجازٍ لم ينتفع به و لم يكن صلوته صلوّة حقيقة و لاعبادته عبادة، و قد ورد اخبار كثيرة في أنّ العبادة بدون الولاية غير مقبولة و مردودة و الولاية و قبولها عبارة عمّا يحصل بسببه الاجازة في العبادة و كأنّه تعالى اراد بالصّلوّة جميع معانيها بمثل عموم المجاز و الاشتراك و لذلك قال: لا تقربوا؛ ليناسب جميع معانيها دون لا تدخلوا لتلايتوهم ارادة بعض المعاني الدّانية منه و النّهي اعمّ من الحرمة و الكراهة و النّزاهة و لا اختصاص له بشيء منها و استعماله في الموارد المخصوصة بحسب القرائن في الحرمة او الكراهة لاينا في عموم مفهومه.

### تحقيق معنى السّكر

[وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ] قرىء بضمّ السين و فتحها جمعاً و كهلكى جمعاً او مفرداً على ان يكون صفة لجماعة مقدّرة و كحلي مفرداً، و السّكر من السّكر بمعنى السّدو يسمّى الحالة الحاصلة من استعمال شيء من المسكرات سكرّاً لسدّها طرق تصرّف العقل في القوى و طرق انقياد القوى للعقل، و لا اختصاص لها بالخمرة العنبيّة المعروفة بل كلّ ما يحصل منه تلك الحالة شرباً او اكلّاً او تدخيناً او

غير ذلك فهو خمر النفس سواء حصل منه السكر المعروف كالفقاع والعصيرات المتخذة من غير العنب والبنج والجرس والافيون اولا كالحرص والامل و الحبّ والشهوة والغضب والحسد والبخل والغمّ والفرح والنّعاس والكسل الغالبة بحيث يغلب مقتضاها على مقتضى العقل بل الحالة الحاصلة المانعة من نفاذ حكم العقل وتدييره سكر النفس من اى شىء كانت و من اى سبب حصلت، وقد اشير فى الاخبار الى تعميم السكر ففى خبرٍ فى بيان الاية: لاتقم الى الصلوة متكاسلاً ولا متناعساً ولا متثاقلاً فانها من خلال النفاق، وفى خبرٍ منه سكر النوم، ومنها سكر الشهوة الغالبة التى لا يفيق صاحبها عنه الا بقضائها، ويسمى الحالة الحاصلة بعد قضاء الشهوة من تدنس النفس بدنس الشهوة وتكدرها بكدورات الحيوانية، وتوغلها فى صفات البهائم جنابة ولا اختصاص لتلك الحالة شهوة خاصة بل كلما يدنس الانسان ويوغلها فى الحيوانية البهيمية او السبعية فهو جنابه النفس حتى تفيقوا من سكركم [حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ] لفظه ما استفهامية او موصولة او موصوفة يعنى حتى تعلموا الذى تقولون فلا تحرفوا الكلم عن مواضعه ولا تغيروه عن الصورة التى نزل عليها كما قيل: انها نزلت حين قرأ بعض الصحابة فى الصلوة حالة السكر، اعبد ما تعبدون ولما كان المتبادر من السكر سكر الخمر والمستفاد من الاية جواز هذا السكر وعدم جواز الدخول فى الصلوة معه ورد انها نسخت من حيث هذا الجواز المستفاد، ولما كان محض الافاقة من سكر النفس من دون رفع اثر التدنس منها غير مبيحة للقرب من الصلوة اضاف اليه قوله تعالى [وَلَا جُنُبًا] يعنى لاتقربوا المساجد بالدخول فيها حرمة او كراهة، ولاتدخلوا فى الصلوة القلبية بمعنى انها لاتعقد منكم ولا تقربوا الصلوة الحقيقية التى اذكاركم القلبية وافكاركم المثالية التى هى مثل مشايحكم ولا تقربوا قلوبكم وعقولكم التى هى قربانكم وصلواتكم ان كان لكم قلب وعقل و

لا تقربوا الصلوات الحقيقة التي هي خلفاء الله في ارضه جنباً يعني في حالة تدنسكم بادناس شهوات النفوس و غضباتها و في حالة توغلّكم في عقباتها حتى لا تدنسوا الصلوات بادناس نفوسكم [إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ] مطلقاً في المسجد الصوريّ او بشرط التيمّم للدخول في الصلوة القلبية او بشرط التيمّم المعنويّ للدخول في الصلوات المعنويّة [حَتَّى تَغْتَسِلُوا] بان تغمسوا ابدانكم في الماء حتى تزيلوا ادناس ظواهر ابدانكم التي حصل عليها من الابخرة الغليظة الرديّة العفنة التي حصلت في بشرتكم و سدّت مسام ابدانكم التي بسببها ترويح ارواحكم الحيوانيّة و في بقائها على ابدانكم احتمال امراض عديدة و حتى تتبّهوا من الاغتسال الظاهر و تنتقلوا الى لزوم اغتسال نفوسكم من ادناس رذائلكم بماء التوبة و الانابة الى ربّكم فتغمسوا انفسكم في الماء الطهور الذي يجري عليكم من عين الولاية التكوينيّة و التكليفيّة [وَأِنْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ] بعد ما علم تعميم السكر من الاخبار سهل تعميم الجنابة، و بعد تعميم الجنابة سهل تعميم الفقرات المذكورة في هذه الاية، و جملة الشرط و الجزاء معطوفة باعتبار المعنى فان المعنى يا ايّها الذين آمنوا ان كنتم سكارى فلا تقربوا الصلوة حتى تعلموا ما تقولون، و ان كنتم جنباً فلا تقربوها حتى تغتسلوا، و ان كنتم مرضى يعني حين ارادة قرب الصلوة او حين الجنابة و ارادة الاغتسال و الاخير هو المتبادر من سوق العبارة و هذا المتبادر يدلّ على قصد العموم و ان المراد ان كنتم مبتلين بالامراض البدنيّة المانعة من استعمال الماء الصوريّ او من طلبه و تحصيله، او بالامراض النفسانيّة المانعة من الغسل بماء الولاية او من طلبه و تحصيله فتيّموا و اقصدوا تراب الدّلة و المسكنة عند الله الذي هو اطيب من كلّ طيب بعد ماء الولاية، و اقصدوا تراباً من وجه الارض طاهراً و اظهروا اثر تراب الدّلّ على وجوهكم المعنويّة باظهار تضرّعكم و خشوعكم و تبصّبكم عند ربّكم، و اثر

تراب الارض الصّوريّة على مقادير ابدانكم [أو] ان كنتم [على سفرٍ] يتعذّر عليكم فيه استعمال الماء او تحصيله سواء كان سفرکم في الارض الصّوريّة او في طرق النّفس للخروج من ديار الشّرك الّتي هي ديار النّفس فانّكم مادمتم متحيّرين في طرق النّفس امّا لا تتذكّرون بماء الولاية ولا تتمكّنون من تحصيله او لا يليق بكم الاغتسال بعد فيه لتضرّرکم به [أو جاء أحد منكم من الغائط] الغائط المنخفضة من الارض كانوا يقصدونها للنّجوفكّتي به عنه ولم يقل او على الغائط ليكون اوفق بسابقه و اخصر لانّ من كان على الغائط لم يصحّ منه صلوة اصلاً ولا يرد الصّلاة ولم يقل، او على المجيء من الغائط لانه داخل في قوله على السّفر بلحاظ التّأويل، ولم يقل او جئتم من الغائط ليوافق السّابق واللاحق في المرفوع لارادة العموم البدليّ من احد حتّى يصحّ الحكم بحسب التّنزيل و للاشارة الى ان كلّ واحد منكم جماعة و اذا وقع واحد منكم او من قواکم و جنودکم في سفل النّفس و وهبتها فما دام هو في تلك الوهدة كان حالکم حال السّکران الّذي لا يليق به قرب الصّلاة اصلاً، و اذا انصرف من جهنّم النّفس كان حالکم حال الجنب المفيق من شهوة الفرج لكن لا يليق بکم استعمال ماء الولاية او لاتصلون اليه و اذا اريد تصحيح ظاهر التّنزيل يجعل او ههنا بمعنى الواو حتّى لا يلزم جعل ما هو جزء الشرط قسيماً له [أو لمستم النساء] كناية عن المجامعة يعنى ان جامعتوهنّ و خالطتم نفوسکم باتّباع مقتضياتها فلا يليق بکم استعمال الماء او لاتصلون اليه [فلم تجدوا ماءً] للاستعمال بان لم تجدوه او تجدوه ولا تتمكّنوا من استعماله،

او المراد عدم وجدان الماء و يكون تعذّر استعمال الماء غير مذكور مثل سائر مجملات القرآن [فَتَيَمَّمُوا] يَمّ و امّ بمعنى قصد اي فاقصدوا [صَعِيداً] اي تراباً او وجه ارض على خلاف في معناه اللّغويّ [طَيِّباً] اي طاهراً او مباحاً و

على اختلاف تفسير الصَّعِيد اختلفوا في جواز التَّيَمُّم على الحجر والوحل، و ان كان المراد بالصَّعِيد مطلق وجه الارض فالاية الاتية في سورة المائدة تدلّ على عدم جواز التَّيَمُّم بما ليس فيه غبار مثل الحجر الصّلد والوحل حيث قال تعالى هناك: فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وال اخبار تدلّ على جواز التَّيَمُّم بالتراب ثمّ بما فيه غبار من اللّبّد وعرف الفرس وغيرهما، ثمّ بالوحل ثمّ بالحجر لكن تدلّ على ان التَّيَمُّم بغير التراب انما هو من باب الاضطرار [فَاَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ] اى بعض وجوهكم وهذا من المجملات التى بيّناها لنا [وَأَيْدِيكُمْ] عطف على وجوهكم اى بعض ايديكم وقد بيّناها لنا ولم يدعونا خيارى لاندري اى شىء الممسوح، ولا حاجة لنا الى ان يقول كلّ منا بقولٍ وان نجعل هو انا آلها والحمد لله ربّ العالمين [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا] يعنى رخص الله لكم القرب من الصلوة مع تدنّسكم بادناس الطّبيعة والنّفوس من دون اغتسال ابدانكم بالماء الصّورى ومن دون اغتسال نفوسكم بالماء المعنوى بشرط ظهور تراب الدّلّ والمسكنة على مقاديم ابدانكم ومقاديم نفوسكم لانه كان عفواً كثير العفو عن عباده وتقصيراتهم وقصوراتهم، فلا يؤاخذكم بتدنّسكم بادناس النّفس والطّبع والهوى [عَفُورًا] يستر عليكم ما يبقى عليكم من اثر دنس الهوى فلا يطردكم عن حضرته بسبب ذنوبكم [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا] حظاً يسيراً [مِّنَ الْكِتَابِ] اى كتاب النّبوة بان دخلوا فى شريعة وقبلوا دعوة نبىّ دعوته الظّاهرة مثل اليهود والنّصارى والمسلمين الذين بايعوا محمّداً ﷺ بالبيعة العامّة النّبويّة بان لا يخالفوا قوله ويطيعوا امره ونهيه وان كان نزول الاية فى اخبار اليهود فالمقصود منافقوا الامة تعريضاً للذين انحرفوا عن طريق الولاية ومنعوا غيرهم والاية تعجيب من حالهم التى كانوا عليها لان النصيب من الكتاب يقتضى الاهتداء الى اصحاب الكتاب والبيعة معهم وقبول ولايتهم لان الاسلام طريق الى الايمان وبه يهتدى

اليه و لذلك قال تعالى [يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ] والخروج من طريق الولاية و طريق القلب بالهدى الذى يحصل لهم من ظاهر اسلامهم لانه بضاعتهم المكتسبة من اسلامهم و [يَاهْدِي] الذى هو فطرتهم و لا يقنعون به [وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضَلُّوا] ايها المؤمنون عن [السَّبِيلَ] الذى انتم عليه من ولاية على عليه السلام [وَاللَّهُ أَعْلَمُ] منكم [بِأَعْدَائِكُمْ] فلا تتخذوا كل من اظهر بلسانه محبتكم و لا يتكم اولياء بل اكتفوا بولاية الله فى مظاهر اوليائه الذين امركم الله بولايتهم [وَكُنِيَ بِاللَّهِ] فى مظاهره [وَلِيًّا وَكُنِيَ بِاللَّهِ نَصِيرًا] فلا تطلبوا الولاية و النصرة من غير من امركم الله و رسوله صلى الله عليه وسلم بقبول ولايته و هو على عليه السلام و اصرفوا وجوه قلوبكم عن امركم بالصرف عنه [مَنْ أَلْذِينَ هَادُوا] من بيانية و الظرف حال عن الذين او توانصيباً من الكتاب او من تبعيضية و الظرف بنفسه مبتدأ لقوة معنى البعضية فى من التبعية سواء جعلت اسماً او حرفاً، او الظرف قائم مقام الموصوف المحذوف الذى هو مبتدأ [يُحَرِّفُونَ أَلْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] بتبديل كلمة مكان كلمة، او باسقاط بعض من الكلم، او بصرفه عن مصاديقه الى غيرها بتمويه ان ذلك الغير مصاديقه او بصرفه عن مقاصده المرادة بتمويه ان غيرها مقصود من الكلم سواء كان ذلك عن علم بالمصداق و المقصود او عن جهل و هو تعريض بمنافقى الامة و بفعلهم بكلم الكتاب و السنة حيث كتموا بعضه و بدّلوا بعضه و صرفوا بعضه عن مصداقه و بعضه عن مقصوده و هو يجرى ايضاً فيمن اقام نفسه مقام بيان الكلم و صرفه عن مصداقه و مقصوده جهلاً بهما كما كثر العامة [وَ] بيان التحريف انهم [يَقُولُونَ سَمِعْنَا] بلسانهم [وَ عَصَيْنَا] فى انفسهم لانهم لا يصريحون بالعصيان [وَ] يقولون [أَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمَعٍ] بتبديل غير مسموع عن مقصوده الذى هو معنى غير مسموع مكروهاً الى معنى غير مسموع بالصم او الموت [وَ] يقولون [رَاعِنًا] بصرف راعنا عن معناه و مفهومه العربى



الى معناه الذى هو سبب فى لغتهم [لَيَّامٍ بِأَلْسِنَتِهِمْ] التواء للحروف بالسنتهم من غير القصد الى معناه المعروف او التواء للكلم عن معناه المعروف المدحى الى المعنى الغير المعروف السببى [وَوَطَعْنَا فِي الدِّينِ] استهزاء بالدين بسبب ما يضمرونه من خلاف المعروف و هو مفعول مطلق قائم مقام فعله او مفعول له او حال وكذلك لَيَّاء [وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا] بتبديل راعنا به او بقصد هذا المعنى من راعنا [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ] واعدل [وَلَكِنْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ] ابعدهم عن الخير والصلاح [بِكُفْرِهِمْ] بك [فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا] ايماناً قليلاً و هو الايمان ببعض ما يؤمن به من آيات الكتاب والرسل او الاقليلاً منهم على ان يكون المستثنى فى الكلام المنفى التام منصوباً [يَتَأَيَّمُوا] الذين أو ثووا [الْكِتَابِ] من اليهود والنصارى ويكون تعريضاً بامّة محمد ﷺ وتهديداً لهم او من امّة محمد ﷺ على ان يكون الخطاب لهم ابتداء و الاول اظهر [ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا] من القرآن او من ولاية على عليه السلام [مُصَدِّقًا] و مثبتاً [إِ] صدق [مَا مَعَكُمْ] من التوراة والانجيل او مخرجاً عن الاعوجاج والانحناء لما معكم من احكام النبوة وقبول طاعة النبى ﷺ، وان كان المراد من ظاهر اللفظ اليهود والنصارى فامّة محمد ﷺ مقصودة تعريضاً [مِنْ] قَبْلُ أَنْ تَطْمِئَسَ وُجُوهُهَا] بمحو محاسنها واشكالها الفطرية والكسبية [فَنَزَدَهَا عَلَى أَدْبَارِهَا] أَوْ نَلْعَنَهُمْ] بتغيير صور تمام اعضائهم فنمسخهم [كَمَا لَعَنَّا] ومسخنا [أَضْحَبَ السَّبْتَ].

اعلم ان الانسان خلق باطنه كظااهره مستوى القامة مشتملاً على احسن هيئة يمكن له الانتقال، رجلاه منفصلتان من الارض لا كالتبّات الغائر اصله فى الارض لا يمكنه الانتقال من مكانه، مستقيماً قامته و رأسه مجرداً بشرته محسناً صورته بانواع المحاسن الفطرية قابلة لانواع المحاسن الكسبية فكلما بالغ فى

تصفيتها و تزینها زاد حسنھا و بهاؤها و حسن صورة بدنه بخطوطھا و اشکالھا و  
 وضع کلّ من محالّ قواھا فی موضعه اللّائق به و صفائھا و بهائھا و طراوتھا و  
 تزینها بتصفيتها من الدّرن<sup>١</sup> اللّاحق بها و الحاق ما یزینها بها و حسن صورة  
 باطنه ببیاضها بنور الاسلام و استنارتها بنور الایمان و توجّھها الی عالم النّور و  
 انفصالها عن عالم الزّور و تزینها بتصفيتها و ازدياد عملها و تحسین اخلاقها  
 بمتابعة من كان اخلاقه اخلاق الرّوحانیّین فاذا اعرض الانسان عن الولاية عن  
 غفلة او عن جهل لم یحصل لها تزینها، و اذا اعرض عن علم کان کمن توجّه الی  
 قفاه، و اذا تمکّن فی هذا الاعراض صار وجهه المحاذی لمقادیم بدنه منصرفاً الی  
 قفاه کأنه مخلوق علیه، و اذا استحكم فی التّمکّن صار ممسوخاً بالمسح  
 الملکوتیّ، و اذا استحكم هذا المسح الملکوتیّ حتّی غلب علی الملک صار  
 صورته الملکیّة ایضاً مسخاً و عدّ بعض الفلاسفة المسح الملکیّ من المحالات؛ و  
 تأویل ماورد منه فی الشرعیّات لیس فی محلّة [وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا]  
 لا مانع من نفاذه فاحذروا ما اوعدتم، و لما کان المقصود من الایة السّابقة تعریضاً  
 او اصاله امّة محمّد ﷺ و قد امرهم بالایمان بما نزله و قد کان المراد ممّا نزل  
 و لایة علیّ علیّه السلام كما سبق علّھا بقوله تعالیٰ [إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ  
 بِهِ] باعتبار اتمّ مظاهره الذی هو علیّ علیّه السلام و قد فسّر بالشّرك و الکفر بولاية  
 علیّ علیّه السلام لانّ الله لا یعرف و لا یدرک الا فی مظاهره فالشّرك بمظاهره شکرک به  
 فکأنه قال: یا امّة محمّد ﷺ آمنوا بولاية علیّ علیّه السلام الّتی نزلناھا مصدّقه لما معکم  
 من احکام الاسلام و احذروا فی مخالفته عن عقوبتی فانی لا اغفر لمن یشرک  
 بولاية علیّ علیّه السلام فضلاً عن کفر بولایته [وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ] الشّرك کائناً ما  
 کان کبیراً او صغیراً [لِمَنْ يَشَاءُ] من شیعہ علیّ علیّه السلام و فی الاخبار تصریح بما ذکر

من تفسير الايات بمنافقى الامة وولاية على عليه السلام مع ان عمومات الاخبار و اشاراتها تكفى فى تفسيرها بذلك، فعن الصادق عليه السلام فى تفسير ما دون ذلك انه قال: الكبائر فما سواها، و فى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله: لو ان المؤمن خرج من الدنيا و عليه مثل ذنوب اهل الارض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب، والمراد بالمؤمن من قبل الولاية و فى آخر هذا الحديث: ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء لشييعتك و محبيك يا على عليه السلام و عن الباقر عليه السلام يعنى انه لا يغفر لمن يكفر بولاية على عليه السلام و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء يعنى لمن و الى على عليه السلام و عن على عليه السلام ما فى القرآن آية احب الي من هذه الاية [وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] باعتبار الشرك باتم مظاهره [فَقَدْ أَفْتَرَىٰ ثَمًّا عَظِيمًا] عطف فى معنى التعليل، و الافتراء يكون بالقول و بالفعل [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ] تعجيب من تزكيتهم انفسهم بعد ما سبق من حالهم و تهديد لهم و التزكية اما بمعنى نسبة الطهارة الى النفس و عدها زاكيات طاهرات او بمعنى ازالة الدرن عن النفس بأفعالهم و اذكارهم و كل واحد اما بالقول مثل ان قال انى لم اعص، و اصوم كذا، و اصلى كذا، و انفق كذا؛ و غير ذلك، او مثل ان داوم على ذكر اللسان بنفسه من دون اذن و اجازة قصداً الى تحصيل كمال النفس و تطهيرها من نقائصها من غير مراياة، و اما بالفعل مثل ان فعل الافعال الحسنة مراعاةً و اظهاراً للناس انه زاهد راغب فى الآخرة، او مثل ان اشتغل بالافعال الحسنة و الرياضات من قبل نفسه من غير مراعاة بل لتحصيل كمال النفس و طهارتها ظناً منه ان افعاله تزكى نفسه و الكل خيال باطل فان المراعاة فعلاً او قولاً من اعظم المعاصى و العمل من قبل النفس لتزكيتها لا يزيد الا فى شقائها [بَلِ اللَّهُ يَزَكِي مَنْ يَشَاءُ] يظهر طهارة من يشاء من دون حاجة الى اظهارهم، او يطهر من الادناس و الرذائل من يشاء لا من اراد ان يزكى نفسه بعمله لانها فضل من الله

لا يمكن اكتسابه بالعمل بل العمل ان كان بأمر خلفائه يعدّ النفس لقبول ذلك الفضل،  
والاية ان كانت نازلة في اليهود والنصارى لقولهم: نحن ابناء الله، ولن يدخل  
الجنة الا من كان هوداً او نصارى فالتعريض بمنافقى الامة الذين في اقوالهم و  
افعالهم مراءاة في نسبة الطهارة الى انفسهم قولاً وفي رياضاتهم و عباداتهم  
الشاقة من قبل انفسهم قصداً للتفوق في الكمال على اقرانهم، ولما توهّم من هذا  
انّ العمل لا ينجع في طهارة النفس فمن شاء الله زكاة و من لم يشأ لم يزكّه رفع  
هذا الوهم فقال تعالى [وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً] بنقص اجر العامل او بعقوبته اذا  
وقع العمل على وجهه و لا بزيادة عقوبة العاصي [أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى  
اللَّهِ الْكَذِبَ] في نسبة الطهارة الى انفسهم او في تحصيل الطهارة بفعلهم ظناً  
منهم انّ في فعلهم رضى الله و اذنه و لما كان الافتراء على الله المندرج في  
تزكيتهم انفسهم غير ظاهر على كلّ راءٍ و مدرك اتى بلفظ انظر الدالّ على التأمّل  
و التعمّل في الادراك بخلاف تزكيتهم و ايمانهم بالجبت و الطاغوت حيث يراهما  
كلّ راءٍ [وَ كَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ  
الْكِتَابِ] كمنافقى امتك و ان كان نزوله في اهل الكتاب فالتعريض يهّم يتركون  
وصيتك و [يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ] اسم صنم ثم استعمل في كلّ ما عبد من دون الله  
[وَالطَّاغُوتِ] مقلوب طيغوت مبالغة في الطاغى سمى به الشيطان ثم كلّ من  
بالغ في الطغيان [وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] اى في حقهم [هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ  
مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا] اصلهم على عليه السلام ثم الائمة من بعدهم ثم شيعتهم  
[أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ] بطردهم عن بابه و صرفهم عن الولاية و  
المتابعة لمن هو بمنزلة [وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ] عن باب الولاية [فَلَن تَجِدَ لَهُ و  
نَصِيرًا] لانّ النصرة هي الاعانة للمنصور في جلب منفعة او دفع مضرة على  
سبيل الترحم عليه و هي موقفه على معرفة المنافع و المضارّ و معرفة الرحمة و

محلّها فمن اعان رجلاً على قتل محبوبه او شرب سمّ و ترحمّ عليه فى ذلك لم يكن ذلك نصرة ولا ترحّمه ترحماً بل عداوة وسخطاً و ان سمّاه المحجوبون عن ادراك الاشياء كما هى نصرة، و العارف بحقائق الاشياء هم الانبياء و الاولياء عليهم السلام و من طرد عنهم لم يكن له ناصر فى الارض و لا فى السماء و الناصرون له من هذه الجهة اعداء له حقيقه و لذلك يظهر يوم القيامة انّ الاخلاء بعضهم كان لبعض عدوّاً الاّ الذين آمنوا فانّ خلّتهم و نصرتهم من جهة ايمانهم توجب قربهم الى باب الولاية ثمّ صرف القول عن التّابعين الى المتبوعين فقال تعالى [أَمْ لَهُمْ] اى للمتبوعين [نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ] حتّى يستحقّوا بذلك الاتّباع و ان فرض انّ لهم نصيباً من الملك [فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ] الذين هم المتحقّقون بالانسانيّة و هم الاولياء و اصلهم على عليهم السلام فكيف بأشباه الناس و النّسناس [نَقِيرًا] و النّقيير النّقطة التّي فى وسط النّواة يمثّل به فى الحقارة والمعنى انّهم ليس لهم نصيب من الملك حتّى يطمعوا فيه فيتّبّعوهم و حالهم ان لو كان لهم نصيب من الملك لما اتوا الناس شيئاً حقيراً منه فكيف بهم و هم نسناس فلا ملكهم يقتضى الاتّباع و لا حالهم ثمّ صرف القول الى الاتّباع و المتبوعين جميعاً فقال تعالى [أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ] يعنى هؤلاء الاتّباع فى اتّباعهم لغير الناس الذين هم رؤساء الضّلالة و المتبوعون فى ترك اتّباعهم للاولياء و الاصل فيهم على عليهم السلام و ادّعاء المتبوعيّة لانفسهم يريدون زوال فضل الله عن الناس و المقصود تقرير حسدهم و الاصل فى الناس بعد محمّد صلى الله عليه و آله و خلفاؤه [عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] من الامامة و الخلافة [فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ] على رغم انوفهم و عمى عيونهم، و آل ابراهيم عليهم السلام محمّد صلى الله عليه و آله و على عليهم السلام و خلفاؤه صلوات الله و سلامه عليهم و اضافهم الى ابراهيم عليهم السلام للاشارة الى منقبة اخرى لهم حتّى يزدادوا غيظاً [الْكِتَابِ] اى النّبوة فانّ مرتبة النّبوة من جهة أنّها قابلة لنقوش الاحكام

الالهیة من مرتبة الولاية یعبر عنها بالكتاب كما ان مرتبة الرسالة ایضاً كذلك، لكن سیأتی أنها المرادة بالملك العظیم و قد سبق فی أوّل الكتاب تعمیم اطلاق الكتاب فیراد منه فی کلّ مقام معنی بحسب اقتضاء ذلك المقام.

### تحقیق معنای الحکمة

[وَأَ الْحِكْمَةُ] الحکمة قوّة بها یقتدر الانسان علی ادراک دقائق الامور و خفایا المصنوع و علی الاتیان بالمصنوع المشتمل علی دقائق الصّنع فهی باعتبار متعلّقه مرکّبة من جزئین جزء علمیّ و یسمی حکمة نظریّة و جزء عملیّ و یسمی حکمة عملیّة و یعبر عنهما بلسان الفرس «بخرده بینی و خرده کاری» و قد یعبر عن الحکمة بالاتقان فی العمل للاشارة الی احد جزئیهما و قد یعبر عنها بالکمال فی العلم و الاتقان فیه للاشارة الی الجزء الاخر، و قد تفسّر بالاتقان فی العلم و العمل للاشارة الی کلا جزئیهما و الحکمة الّتی ت ذکر فی مقابلة الجریزة هی القوام فی تدبیر المعیشة علماً و عملاً و الجریزة افراطه، و هذه الحکمة هی من نتائج مرتبة الولاية فانّ الولیّ بتجرّده یقتدر علی معرفة دقائق الاشیاء لعدم احتجاب شیء منه اذا اراد معرفته و علی صنع دقائق المصنوعات لعدم تأبّی شیء منه، و الحکیم المطلق هو الله تعالیّ ثمّ الانبیاء علیهم السلام و الرّسل علیهم السلام بجهة ولا یتهم ثمّ خلفاءهم ثمّ الامثل فالامثل. و اوّل مراتب الحکمة ان تدرك دقائق صنع الله فی نفسك و بدنك و أنّک خلقت برزخاً بین العالمین السّفلیّ و العلویّ انّ نفسك خلقت قابلة صرفة لتصرّف الملکوتین لا تأبّی لهما من تصرّفهما، و ان تصرّف السّفلیّ یؤدّیها الی السّجن و السّجّین، و تصرّف العلویّ یجذبها الی قرب الملائکة الاعلیّ، کلّ ذلك علی سبیل المعرفة لا علی طریق العلم، و المظنّة كما هو طریق حکماء الاخلاق فانّهم یقنعون بالعلم الکلیّ غافلین عن نفوسهم الجزئیّة فلا ینتفعون بعلمهم ثمّ تقدّر علی

دقائق العمل لسدّ طرق تصرّف الملكوت السفلى وفتح طرق تصرّف الملكوت العلوى كقدرت على ﷺ فى الغزاة على ترك الضرب حين ظفر بالعدو و رفع السيف للضرب فتفل فى وجه على ﷺ فترك الضرب لهيجان النفس للضرب.

فاذا عرف الانسان بماذ كرو قدر و عمل ارتقى لامحالة الى مقام العبودية و هو مقام الفناء و مقام الولاية ثم اذا علم الله فيه استعداد اصلاح الغير رده الى بشريته بخلعة النبوة و الرسالة او الخلافة و بصره دقائق الصنع فى الملك و الملكوت و اقدره على دقائق التصرف فى الاشياء و أخدمه جميع الموجودات و هو آخر مراتب الحكمة. والمراد بالحكمة ههنا الولاية لانها من نتائجها و هذا بيان الحكمة، و تحقيقها و التفسيرات المختلفة التى وقعت فى كلماتهم راجعة اليه مثل ان قيل: هى معرفة حقائق الاشياء كما هى، او: هى العلم الحسن و العمل الصالح، او: هى الاتيان بالفعل الذى له عاقبة محمودة، او: هى الاقتداء بالخالق بقدر الطاقة البشرية، او: هى التشبه بالاله فى العلم و العمل بقدر الطاقة البشرية [وَأَتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا] الملك اسم مصدر بمعنى ما يملك، و يطلق على كل مملوك و على عالم الطبع خاصة لانه لاجهة فيه الا المملوكية بخلاف الملكوت التى هى مبالغة فى المالكية فانها و ان كانت مملوكة من وجه لكن لها مالكية للملك كمالكية الجبروت لمادونها و اللاهوت لما سواها، و المراد بالملك العظيم ههنا مقابلاً للكتاب و الحكمة هو الرسالة و خلافة الرسالة فانها لجمعها بين الوحدة و الكثرة بنحو الكمال ملك لا اعظم منها و قد فسر فى الخبر بالطاعة المفروضة اللازمة لها، و بطاعة جميع الموجودات تكويناً اللازمة للولاية، و بملك القلوب، و تكرار آتينا للاشارة الى استقلاله بالامتنان و الانعام [فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ] عطف باعتبار المعنى كأنه تعالى قال بعد ارادة على ﷺ من الناس المحسودين، و ذكر اعطائه من فضله تصريحاً و الكتاب و الحكمة و الملك العظيم

تعريضاً ينبغي ان يؤمنوا به ولا يخرجوا من طاعته لكنهم تفرّقوا واختلّفوا، او عطف على محذوف جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل: ما فعلوا به؟ - فقال: اختلّفوا فيه فمنهم من آمن به كسلمان وقرانه [وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ] اعرض او منع غيره [وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا] يعنى ان لم نعاقبهم فى الدنيا فكفاهم جهنّم فى الآخرة و الجملة عطف على منهم من صدّ عنه من قبيل عطف الانشاء على الخبر او باعتبار لازم معناه كأنّه قال: و منهم من صدّ عنه و هم المعاقبون فى النار [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا] تفصيل لحال المؤمنين به و الصادّين عنه و تقديم حال الصادّين لقصد كون الافتتاح و الاختتام بحال المؤمنين كأنّه قال: اما الذين صدّوا عنه و اما الذين آمنوا به؛ لكن ادّاه هكذا اشارة الى تعليل قوله كفى بجهنّم سعيراً و الى كونهم كافرين و انّ عليّاً عليه السلام اعظم الايات و انّ الكافر به كافر بجميع الايات [كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ] اختلف كلمات الحكماء و الصوّفيّة فى كيفيّة خلود اهل النار و عذابهم الدائمى و اصحاب الشرائع مطبقون على خلودهم و انّ المحكوم بكونه اهل السجّين لانجاة له من داره و انّ لكلّ دار عمّاراً هم اهلها لا يخرجون منها ابداً، و تبديل جلودهم يكون بحسب ملكاتهم الرديّة و عقائدهم الفاسدة و اخلاقهم الكاسدة فانّها من فروع الشجرة الخبيثة الّتى اجتثّت من فوق الارض مالها من قرار، و المراد بالجلود اما جلود الابدان او جلود الارواح و هى ابدانهم الخبيثة، و السّؤال بانّ المعاقب يصير غير المذنب ساقط من اصله لا جواب له [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا] لا مانع له من حكمه و عقوبته [حَكِيمًا] لا يعاقب من غير استحقاق [وَالَّذِينَ ءَامَنُوا] بعلى عليه السلام [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] حتّى كسبوا فى ايمانهم خيراً [سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا



ظَلِيلًا] ثُمَّ صَرَفَ الْقَوْلَ إِلَى النَّاسِ الْمَحْسُودِينَ بِالْخُطَابِ لَهُمْ فَقَالَ تَعَالَى: [إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ] أَيُّهَا النَّاسُ الْمَحْسُودُونَ الَّذِينَ آتَاكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَآتَاكُمْ لِكِتَابٍ وَالْحِكْمَةِ وَالْمَلِكِ الْعَظِيمِ [أَنْ تَوَدُّوا إِلَّا مَنْتَبِ إِلَى أَهْلِهَا] شُكْرًا لِمَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ أَيْ: لَا تَعْطُوهَا غَيْرَ أَهْلِهَا فَتُظْلَمُوهَا، وَلَا تَمْنَعُوهَا أَهْلَهَا فَتُظْلَمُوهُمْ، وَالْخُطَابُ خَاصٌّ بِهِمْ لَكِنْ يَعْمُ الْأَمْرُ غَيْرَهُمْ أَيْضًا لَكُونَهُمْ مَأْمُورِينَ بِالتَّأْسَى بِهِمْ وَلِذَلِكَ عَمَّوا الْآيَةَ فِي الْأَخْبَارِ.

### تحقيق معنى الامانات

وَالْإِمَانَةُ مَا يُودَعُ عِنْدَ الْإِمِينِ قَصْدًا إِلَى حِفْظِهِ وَنَمَائِهِ إِنْ كَانَ لَهُ نَمَاءٌ، وَامَانَاتُ اللَّهِ عِنْدَ الْإِنْسَانِ كَثِيرَةٌ مِنْهَا الْإِمَانَةُ الَّتِي عَرَضَهَا اللَّهُ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهِيَ أَصْلُهَا وَاسَاسُهَا وَاشْرَفُهَا وَانْمَاها وَهِيَ اللَّطِيفَةُ السَّيَّارَةُ الْإِنْسَانِيَّةُ الَّتِي لَا جَوْهَرَ أَشْرَفَ مِنْهَا فِي خَزَائِنِهِ تَعَالَى، وَلَمَّا أَرَادَ اخْرَاجَهَا مِنْ خَزَائِنِهِ وَكَانَ لَهَا لِنَفْسِهَا أَعْدَاءٌ كَثِيرَةٌ طَلَبَ لَهَا مَأْمَنًا مِنْ سَمَاوَاتِ الْأَرْوَاحِ فَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مَأْمَنٌ لِإِدَاعِهَا، ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ مِنَ الْمَلَكُوتَيْنِ وَجُمْلَةِ عَالَمِ الطَّبَعِ فَلَمْ يَجِدْ لَهَا مَأْمَنًا، ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى الْمَوَالِيدِ الْجَمَادِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ فَلَمْ تَكُنْ لَهَا بَاهِلٌ، ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى عَالَمِ الْإِنْسَانِ فَوَجَدَهَا أَهْلًا لَهَا فَادْعَهَا فِيهِ وَقَبِلَهَا الْإِنْسَانُ؛ فَلَمَّا أَوْدَعَهَا الْإِنْسَانُ وَكَانَتْ لِشِرَافَتِهَا وَنَقَاسَتِهَا كَثِيرَةُ الطَّلَابِ وَالسَّرَاقِ مِنْ أَهْلِ الْعَالَمِ السُّفْلِيِّ وَلَمْ يُمْكِنْهُ الْمُدَافَعَةُ مِنْ دُونِ أَمْدَادٍ مِنْ صَاحِبِ الْإِمَانَةِ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ جُنُودًا مِنْ أَهْلِ الْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ وَأَمَرَهُ بِحِفْظِهَا وَانْمَائِهَا حَتَّى إِذَا طَالَبَهَا سَلَّمَهَا سَالِمًا نَامِيًا زَاكِيًا، فَمَنْ أَمْتَثَلَ أَمْرَهُ تَعَالَى وَجَاهَدَ مَعَ طُلَّابِهَا وَسَرَّاقِهَا وَحَفِظَهَا عَنِ أَيْدِي السَّرَاقِ وَانْمَاها وَزَكَّاهَا صَارَ مُسْتَحَقًّا لِلْخَلْعِ الْفَاخِرَةِ الْبَهِيَّةِ وَالْمَنْصِبِ الْعَالِيِّ الْوَلَايَةِ وَالنَّبُوءَةِ وَالرَّسَالَةِ وَالْخِلَافَةِ وَالْجُلُوسِ فِي مَقْعَدِ الصِّدْقِ

عند الملك المقدر، و من اهل رعايتها حتى اختطفها سراقها صار مستحقاً  
للسجن والعقوبات، ثم بعد تلك الامانة الامانات التي اودعها الله الانسان لحفظ  
تلك الامانة سوى الجنود العلوية التي اعدّها لامداد الانسان في حفظها وهي  
المدارك والقوى والاعضاء الظاهرة والباطنة و امره بحفظها لانّ لها ايضاً طلباً  
وسراقاً من العالم السفلي، و امره بان يؤدّيها الى اهلها الذي هو العقل ثمّ قوّة قبول  
التكاليف و امره ان يؤدّيها الى اهلها الذي هو العقل في مظاهره البشريّة بان  
عرضها عليه وسلّمها لامره ونهيه ثمّ التكاليف القلبية النبويّة الحاصلة له بالبيعة  
العامة، و امره ان يؤدّيها بعد حفظها واستنمائها الى اهلها الذي هو صاحب  
التكاليف القلبية بان عرضها عليه سالمة نامية، ثمّ التكاليف القلبية الباطنة التي  
اخذها من صاحب الدّعوة الباطنة بالبيعة الخاصة الولويّة وقبول الدّعوة الخاصة،  
و امره ان يؤدّيها الى اهلها الذي هو صاحب الدّعوة التامة والولاية المطلقة اعني  
عليّاً عليه السلام فاذا استكمل له هذه الامانات وحفظها وانماها وسلّمها الى اهلها و  
ارتضاها منه ورضى عنه اودعها امانات شريفة نفسية هي ودائع الخلافة الالهية  
في العالم الكبير في لباس النبوة او الرسالة او الخلافة او الامامة و تلك اشرف  
الامانات بعد الامانة الاولى؛ وهي مختلفة فمنها ما هي من قبيل التكاليف و لها  
اهل و هم المستعدّون لقبولها والعمل بها، وبعضها من قبيل الخلافة و لها اهل و  
هم المستعدّون لاصلاح الخلق والتبليغ لهم كالمشايخ والنواب الذين كانوا خلفاء  
الانبياء عليه السلام والاولياء عليه السلام، وبعضها هو اصل الخلافة الالهية و لها اهل و هم الذين  
يقومون مقام الانبياء عليه السلام والاولياء عليه السلام بعد رحلتهم ويصدق على امانات الناس  
التي هي من الاعراض الدنيويّة ايضاً أنّها امانات و لها اهل و هم صاحبو الامانات  
[وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ] يعني لم يكن الحكومة حتماً  
عليكم و انتم فيها بالخيار لكن اذا حكمتم يأمركم ان تحكموا بالعدل اي بسبب

العدل الذي في ايديكم مما نزل على محمد ﷺ من السياسات، او بالة العدل التي هو السياسات الالهية او متلبسين بالعدل و التسوية بين الخصمين او بالعدل و الاستقامة خارجين عن الاعوجاج الذي هو من مداخله الشيطان او حالكون حكمكم متلبساً بالعدل و التسوية و العدل بين الخصمين او بالعدل و التسوية، و العدل بين الخصمين هو التسوية بينهما في المجلس و التخائب و الشروع في الخطاب و التوجه و البشر بل في ميل القلب، فان التسوية في ذلك خروج عن الاعوجاج اذا كانا مسلمين فانهما ان كانا مسلمين و ماسويت بينهما كنت جائراً، و كذا اذا لم تتو بينهما في الميل القلبي من جهة الحكومة كنت معوجاً بتصرف الشيطان [إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ] فتقبلوا عظته، هذه جملة معترضة [إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا] تعليل لاداء الامانة الى اهلها و الحكم بالعدل و تحذير عن المخالفة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ] فيما انزل و لاسيما عمدة ما انزل و هي مابه صلاحكم و رفع نزاعكم و رد خلافكم و هو تعيين من ترجعون اليه في جملة اموركم الدنيوية و الاخرية و فيما اشتبه عليكم و هي قوله انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا (الى آخرها) فانه لاختلاف بينهم انه في علي عليه السلام [وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] فيما آتاكم و فيما نهاكم عنه فما آتاكم الرسول ﷺ فخذوه و ما نهىكم عنه فانتهوا و لاسيما عمدة ما آتاكم و هي قوله بعد ما قال: الست اولى بكم من انفسكم، الا و من كنت مولاه فهذا علي عليه السلام مولاه، و لاختلاف بينهم انه من الرسول ﷺ.

تحقيق معنى اولى الامر

[وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ] لم يكرر اطيعوا اشارة الى تعيين اولى الامر و ان اولى الامر من كان شأنه شأن الرسول و امره امره و طاعته طاعته حتى لا يكون

لكلّ طاعة غير طاعة الاخر، و تفسیر اولی الامر بامراء السّرايا و السّلاطین الصّوریة الاسلامیة نقض لصدر الایة او التزام نسخ له او التزام اجتماع التّقيضين لانه لا نزاع فی وجوب طاعتهم فی امر الدّنيا او لمحض التّقيّة، انما النزاع فی طاعتهم فی امر الدّین من غير تقيّة و يلزم منه ما ذكر، لانّ و او العطف للجمع و السّلاطین بعضهم فسّاق و قد يكون امرهم خلاف امر الله و امر رسوله ﷺ فلا يمكن الجمع بين الطّاعات الثلاث فوجوب طاعتهم اما ناقض لوجوب طاعة الرّسول ﷺ او ناسخ له او التزام لاجتماع التّقيضين، فانّ السّلاطین الجائرة يكون امرهم بقتل النّفس المحرمة مناقضاً لنهيّه تعالى عنه و كذا حال امرهم بشرب الخمر لندمائهم مع نهيه تعالى عنه، و تقريره انه اذا كان المراد باولى الامر السّلاطین على ما زعموا يلزم وجوب طاعتهم فی جميع ما امروا و نهوا بصريح الایة و عدم ما يخصّصه، لا يقال: المخصّص هو صدر الایة فانّ الامر بطاعة الله و الرّسول ﷺ مقدّمٌ على طاعة السّلطان يفيد وجوب طاعة السّلطان فيما لا ينافي طاعتها، لانّا نقول: يكون الامر بطاعة السّلطان حينئذٍ لغواً لانّ امره ان كان مطابقاً لامرهما فالامر بطاعة الاولين كافٍ عن ذلك الامر، و ان كان منافياً فوجوب طاعتها يفيد عدم وجوب طاعته، و ان كان غير معلوم مطابقتها و عدمها فامّا ان نكون مأمورين بتشخيص المطابقة و عدمها ثمّ بالطّاعة و عدمها فبعد التشخيص يأتي الشّقان، او لم نكن مأمورين بتشخيص المطابقة فامّا ان نلتزم ان امره مبينٌ لأمر الله و رسوله و مطابق له فهو خلاف الفرض و التزام لمذهب الخصم، او لانلتزم ذلك فيلزم حينئذٍ من الامر بطاعته الاغراء بالحرام من الله و التّوالى باطلة، و كلّما وجب طاعة السّلاطین فی جميع ما امروا و نهوا يلزم وجوب طاعتهم فيما يخالف امر الله و نهيه و يناقضهما، فامّا ان يكون وجوب طاعتهم مقدّمٌ على وجوب طاعة الله مع بقاء وجوبها فيكون نقضاً او رافعاً لوجوب طاعته و بياناً لانتهاه امد

وجوبها فيكون نسخاً او نلتزم بقاء الوجوبين فجواز اجتماع التقيضين، فان تعلق الامر والنهي بقضية واحدة في زمان واحد مستلزم لجواز ايجاب تلك القضية و سلبها وهو التناقض. فالحاصل ان ارادة السلاطين من اولى الامر مناقضة مع صدر الاية بخلاف ما لو اريد باولى الامر من كان شأنه شأن النبي و امره امره و علمه علمه و كان معصوماً من الخطاء والزلل، فان امره حينئذ يكون موافقاً ومبيئاً لامر الرسول ﷺ و لو لم يكن سوى هذه الاية في اثبات مدعى الشيعة لكفت هذه ولا حاجة لهم الى غيرها مع ان عليه ادلة عديدة عقلية و نقلية دونها القوم في تداولينهم، و توسلهم بالاجماع و حديث لا تجتمع امتي على خطأ، يدفعه آية الخيرة، و حديث الغدير في مشهد جم غفير بحيث ما امكن لهم انكاره على ان الاجماع محض ادعاء و افتراء لخروج بعض الصحابة عن البيعة و عدم حضور كثير في السقيفة و رد جمع على ابي بكر الخلافة و توسلهم بصلوته بالامة في حال حياة الرسول ﷺ حجة عليهم، لان النبي ﷺ بعد ما افاق و علم ان ابا بكر ام بالقوم خرج مع ضعفه و ازاله عن مقامه قبل اتمام صلوته و ام بنفسه، و هو دليل على انه لم يؤم القوم به بأمره و انه لا ينبغي له الامامة و الا كان تقريره عليها في حال حياة واجباً و حديث: سيذا كهول اهل الجنة، يدفعه العقل و النقل لان اصل الجنة على اشرف الاحوال و حي حال الشباب كما ورد ان اهل الجنة جرد جرد، و حديث: لو لم ابعث لبعث عمر، يكذبه قول النبي ﷺ في حق من تخلف عن جيش اسامة و رده عليه في أمره باحضار القلم و الدواة لرفع النزاع، و قوله: ان الرجل ليهجر، و خلافة ابي بكر بلا فصل بزعمهم، و مواخاته ﷺ مع علي ﷺ دونه، و وصايته باداء ديونه و انجاز عاداته ﷺ الى علي و انت مني بمنزلة هارون من موسى ﷺ و كون علي ﷺ بمنزلة نفسه تحت الكساء، والمستحق للبعثة اولى بكل ذلك، و تأسى جبرئيل بأبي بكر في لبس الصوف و استرضاء الله منه، يكذبه ان التأسى

بِالنَّبِيِّ ﷺ اولى واسترضاء النبي ﷺ اجدر مع انه سوف استرضاء النبي ﷺ فقال: ولسوف يعطيك ربك فترضى، و فرار الشيطان من هيبة عمر، يكذبه فراره من الغزاء فى احد، و آية: انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا فى الفارين فى احد. والحاصل ان مقدماتهم التى نظموها شاعرين او غير شاعرين مختلة، فانهم حالاً وقالاً يقولون: ان ابابكر لم يكن معصوماً و كل من لم يكن معصوماً يمكن ان يكون خليفة للرّسول ﷺ، فابوبكر يمكن ان يكون خليفة للرّسول، و كل من يمكن ان يكون خليفة و اجمع الامّة على خلافته فهو خليفة، فابوبكر خليفة، فنقول: الصّغرى فى القياس الثانى و هى ان ابابكر يمكن ان يكون خليفة و اجمع عليه الامّة باطله بحسب امكان خلافته كما يجىء و بحسب اجماع الامّة كما عرفت، و الكبرى فيه ايضاً باطله باية الخيرة، و الصّغرى فى القياس الاول مسلمة بل نقول: ان ابابكر مثل عمر تخلف عن جيش اسامة فضلاً عن ان لم يكن معصوماً، و اما الكبرى فيه فهى فاسدة، لان الرّسول ﷺ كان له الرّسالة و الخلافة الالهية و هى تقتضى ان يكون صاحبها كالاله ناظراً الى كل فى مقامه و مطيعاً لكل حقه بحسب استعدادده و لسان استحقاقه حافظاً لكل باسباب حفظه، و الا لم يكن خليفة الله و كان له السّلطنة على كل من دخل تحت يده و هذه تقتضى التّسلط عليهم بحسب الدّنيا و التّصرّف فيهم بأى نحو شاء فان كان المراد بخليفته و امكان عدم عصمته هو خليفته فى السّلطنة و الغلبة فى الدّنيا، فمسلم انه لا يجب عصمته بل يجوز فسقه، لكنّ الكلام فى خلافة الرّسالة و السّياسة الالهية و هذا الوصف يقتضى كون صاحبه كالرّسول ﷺ بصيراً ناقداً عالماً بمرتبة كل و استحقاقه و لسان استعدادده برزخاً و اسطة بين الخلق و الحقّ موصلاً كلّاً الى غايته و الا كان مفسداً فى الارض و مهلكاً للحرث و النّسل، على أنّه ان لم يصدّق الخلق بأنه بصير من الله عالم بخفيايات الموجودات و جليّاتها قادر على حفظ كل فى مرتبته و على

اعطاء كلِّ حقِّه لا يقع منهم اطاعته عن صميم القلب فلم ينقادوا له باطناً فلم ينتفعوا منه بحسب الآخرة، فان علموا أنَّه غير معصوم ويجوز له الخطاء فيما القى اليهم فكيف يسلمون له وهذا هو الذي اقتضى النصُّ في حقِّه فانَّ العصمة والبصيرة والعلم ببواطن الامور امر ليس في ظاهر البشرة فيدرك بالابصار حتَّى يمكن معرفته للخلق، بل أمر خفَى لا يدركه الا من كان محيطاً به عالماً بسرائره وخفيَّاته فمن لم يكن عليه نصٌّ لا يمكن خلافته وفي آيات توقّف الشفاعة على اذن الله اشارة الى هذا التوقّف ولذلك قالت الصوفيّة: توقّف الرّئاسة الالهية على الاذن والاجازة من ضروريّات المذهب او قريب منها وكان سلسلة اجازتهم منضبطة يداً بيديهم ونفساً بنفس الى المعصوم، والفقهاء رضوان الله عليهم قائلون به وكان سلسلة اجازتهم مضبوطة بل كانوا في الصّدر الأوّل اذا لم يحصل لاحدٍ منهم الاجازة في الكلام مع الخصوم والرّواية عن المعصوم لم يتكلّم مع احدٍ في امر الدّين ولم يرو حديثاً من أحاديث المعصومين، ومشايخ اجازة الرّواية معروفة فمن ادّعى الخلافة ونيابة الرّسالة من غير اذن واجازة لم يكن كالصّدر الأوّل من العذاب بمفازة. ولما كان الرّسول ﷺ مؤسساً للاحكام السّياسية والعبادات القالبيّة اخذاً للبيعة منهم من هذه الجهة ويسمّى اخذه للبيعة من هذه الجهة اسلاماً، وكان هادياً من جهة القلب ومصلحاً لآحوال الباطن ومبيّناً للآداب القلبيّة اخذاً للبيعة منهم من هذه الجهة ويسمّى ايماناً كان خليفته امّا خليفة له من الجهتين كعلّيّ عليه السلام واولاده المعصومين عليه السلام وكلّ من كان جامعاً للطّرفين حافظاً للجانبين. واما خليفة له من الجهة الاولى وهم الفقهاء وعلماء الشريعة رضوان الله عليهم الذين تصدّوا للاحكام الظّاهرة وآداب السّياسة، واما خليفة له من الجهة الاخرى كالصّوفيّة الصّافية الطّويّة من الشيعة الذين كان تمام اهتمامهم بأحوال الباطن وأحكام القلب والنّزاع بين الفريقين بانكار كلِّ طريقة الاخرى

ناشٍ من الجهل بحقیقة الرسالة و الغفلة عن کیفیة النیابة، فان کلاً اذا حصل له الاذن و الاجازة کان نائباً فی مرتبته مأجوراً فی شغله مفروضاً طاعته اماماً فی مرحلته محکوماً علی الخلق بالرجوع الیه و الاخذ منه، و کلّ منهما اذا لم یحصل له الاجازة کان نسناساً بل خناساً و شیطاناً مردوداً، فالنزاع لیس فی محله بل الحق ان یبدل التّفاق بالوفاق و یرجع کلّ الی صاحبه فیما هو من شأنه و یأخذ منه فیصلحا، فانّ الظّاهر غیر غنیّ عن الباطن و الباطن لا یمتکمل بدون الظّاهر، و قصّة اتّباع موسی علیه السلام للخضر علیه السلام مع کونه افضل و اعلی من الخضر بمراتب عدیده برهان علی جواز رجوع الافضل فی جهة الی من کان افضل منه فی جهة اخرى، فلا بدّ ان یرجع صاحب الباطن الی عالم الشّرع فی الاحکام الظّاهرة و صاحب الشّرع الی عالم الطّریقة فی الاحکام الباطنة فاذا تصالحا و توافقا فالاحسن ان یتظاهرا و یدفعا کلّ منافق کذاب من مدّعی الفتیة و السّلوک عن ادّعاء و یظهرا بطلانه و یحفظا الدّین عن غوائل الشّیاطین من الکذّابین و تلبّس بعض الزّنادقة بلباس الصّوفیّة، و کذا تلبّس المتصوّفة من العامّة بلباسهم و صدور ما ینافی الشّریعة عنهم قولاً و فعلاً لا یصیر سبباً لطعن صوفیّة الشّیعة، فانّهم مراقبون کمال المراقبة فی ان لا یصدر عنهم ما یخالف الشّریعة قولاً و فعلاً بل یقولون ترک القید فی ان یتقید الانسان بالشّریعة و یراقبون ان لا یمجرى علی لسانهم غیر ما جرى علی لسان الشّریعة فکیف بفعلهم و اعتقادهم [فان تنزعتم فی شیء] یمیر فکیف بالخطر خصوصاً النّبء العظیم الّذی هو الخلافة [فرّدوه الی الله و الرّسول] لم یقل و الی اولى الامر لانّ المقصود الاصلی انه اذا وقع التّنازع بینکم فی تعین ولی الامر فردّوه الیهما فاذا عیناه لکم فردّوا جمیع امورکم الیه، و فی بعض الاخبار انّ الایة هكذا فان تنازعتم فی شیء فردّوه الی الله و الی الرّسول و الی اولى الامر منکم یعنی ردّوا جمیع ما خفتم



التَّنازع فيه الى قولهما فانَّهما بيَّنا جميع ما تحتاجون اليه ببيانهِ في الكتاب والسَّنة وبتعيين من عنده علم الكتاب فانَّ قول الله اطيعوا الله (الى آخر الاية) وقوله انما وليكم الله (الى آخر الاية) في عليّ عليه السلام وقول محمّد صلى الله عليه وآله: من كنت مولاه (الحديث) بيَّنا انَّ الاولى بكم من انفسكم و اخرى بالرجوع اليه و الاخذ منه و التسليم له هو عليّ عليه السلام فان رددتم كلَّما خفتم التنازع فيه الى عليّ عليه السلام بعد ما رددتم النزاع الكلّي الى الكتاب و الرّسول صلى الله عليه وآله و اخذتم بقولهما فيه لم يبق لكم ريب و نزاع في شيءٍ من الاشياء و ان حكمتهم الرّجال دون الكتاب و قول الرّسول صلى الله عليه وآله خرجتم من الرّشاد و طريق السّداد الى الحيرة و الارتياب، هذا في الكبير، و أمّا في العالم الصّغير فانّ تنازع النّفس و هواها و الطّبيعة و قواها معكم في شيءٍ من الاشياء فاعرضوه على الرّوح و العقل فكلّما ارتضاه العقل و صدّقه الرّوح فخذوه و كلّما لم يصدّقه العقل و ان كان النّفس ارتضته فاتركوه [ان كنتم تؤمنون بالله و اليوم الآخر] يعني انّ الايمان بهما يقتضى ردّ كلّ ما اشتبه عليكم الى الكتاب و السّنة و من عنده علمهما، و ترك الرجوع الى الكتاب و السّنة و مبيّتها دليل عدم الايمان بهما [ذلّك خيرٌ و أحسنُ تأويلاً] من تحريفكم اولى الامر من معناه الى السّلاطين و وليكم الى المحبّ و مولاه الى المحبّ حتّى يستقيم لكم رأيكم الباطل [ألَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظُّلُمَاتِ] اى الخارج من حكومة العقل الّذى هو عليّ عليه السلام البالغ في الطّغيان عليه [وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ] اى بمن خرج عنه حكومة العقل و حكم الله [وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا] بعد ما بيّن وجوب طاعة الله فيما انزل و طاعة الرّسول فيما حكم و طاعة وليّ الامر يعنى صاحب الامارة الباطنة و صاحب عالم الامر مقابل الخلق و بيّن وجوب الرّد الى كتاب الله

و الى الرسول ﷺ و قد عيّن في الكتاب و بين الرسول من هو وليّ الامر و ترجمان الكتاب و السنّة و قد لزم منه انّ من خرج عن طاعة الله و طاعة الرسول ﷺ و نبذ قولهما في تعيين وليّ الامر وراء ظهره لم يكن مؤمناً و ظهر ذلك بحيث لا خفاء فيه خاطب رسوله على سبيل التعجيب من بلادة من اتّبع الشيطان باضلال الطّاغوت فانّ القضية و ان لم تكن بعد لكنّها مشهودة لمحمّد ﷺ فالاية ان كانت نازلة في الزبير بن العوام و رجل من اليهود كما ورد انّ الزبير نازع يهودياً في حديقة فقال الزبير: نرضى بابن شيبه اليهوديّ و قال اليهوديّ: نرضى بمحمّد ﷺ فنزلت حرمة المحاكمة الى الطّاغوت و سلاطين الجور و قضاتهم، و حرمة ما اخذ بحكمهم قد وردت عن ائمّتنا المعصومين، فعن الصادق عليه السلام للإشارة الى تعميم الاية: ايّما رجل كان بينه و بين اخ له ممارسة في حقّ فدعاه الى رجلٍ من اخوانه ليحكم بينه و بينه فأبى الاّ ان يرافعه الى هؤلاء كان بمنزلة الذين قال الله: الم تر الى الذين يزعمون (الاية)، و عنه عليه السلام أنّه سئل عن رجلين من اصحابنا يكون بينهما منازعة في دين او ميراثٍ فتحاكما الى السلطان او الى القضاة، ايحلّ ذلك؟۔ فقال: من تحاكم الى الطّاغوت فحكم له فانّما يأخذ سحتاً و ان كان حقّه ثابتاً لآلته اخذ بحكم الطّاغوت و قد امر الله ان يكفر به، قيل: كيف يصنعان؟۔ قال: انظروا الى من كان منكم قد روى حديثنا و نظر في حلالنا و حرامنا و عرف احكامنا فارضوا به حكماً فأنّى قد جعلته عليكم حاكماً فاذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فانّما بحكم الله استخفّ و علينا ردّ، و الرادّ علينا الرادّ على الله و هو على حدّ الشرك بالله.

تحقيق حديث انظروا الى من كان منكم

و قد روى هذا الخبر في الكافي بتغييرٍ يسيرٍ و قوله: الى من كان منكم

مقصوده من كان قد دخل فى هذا الامر و عرف ولايتنا و قبل الدّعوة الباطنة و بايع معنا البيعة الخاصّة الولويّة لا من انتحل الاسلام كما كثر العامّة او بايع على يد من لا يجوز البيعة على يده كخلفاء الزّور، و قوله: قد روى حديثنا، مراده انّ العارف لهذا الامر لا ينصب نفسه لرواية الحديث الاّ ان يؤذن له بحسب استعداده و استحقاقه و قوله: نظر فى حلالنا و حرامنا يعنى به انّ الدّاخلى فى هذا الامر ما لم يستعدّل للنظر فى حلالنا و حرامنا بخروجه من حكومة النّفس و الشّيطان و باصلاح نفسه بقدر استعداده من تخليته عن الرّذائل و تحليلته بالفضائل لا يؤذن له فى النّظر الى ما هو خارج عن نفسه بل يلقى اليه ما هو تكليفه و يؤمر بالعمل به حتّى يخلص من غوائل نفسه فاذا اخلص يؤذن له فى النّظر الى ما هو خارج عن نفسه، و قوله: عرف احكامنا، يعنى بسماع اشخاصها منّا او بسماع كليّاتها بحيث تنطبق على الجزئيّات لانّ المعرفة تستعمل فى العلوم الجزئيّة الحاصلة من المدارك الجزئيّة و قوله: فارضوا به حكماً، يعنى انّ الاوصاف المذكورة تدلّ على أنّه منصوب منّا مأذون من قبلنا و كلّ من كان منصوباً منّا لا بدّ من الرّضا بحكومته لانّ حكومته باذننا هي حكومتنا، و قوله: فانّى قد جعلته عليكم حاكماً، مؤكّداً بانّ و اسميّة الجملة و تكرار النسبة بتقديم المسند اليه قريناً بقدر و ما ضويّة المسند يدلّ مثل سابقه على انّ الجعل و النّصب قد وقع منه سابقاً، فالحديث دليل على الاذن الخاصّ الحاصل للموصوف بهذه الاوصاف و على انّ هذه الاوصاف امارات هذا الاذن. هذا فى الكبير، و امّا فى الصّغير فالمراد بالتّحاكم الى الطّاغوت التّحاكم الى الخيال و قبول حكومته باضلال شيطان الوهم و حيلته و هما مظهر الطّاغوت و الشّيطان فى الصّغير، فمن اكل و لبس و نكح و جمع المال بحكومة الخيال فهو اكل السّحت، و شاركهم فى الاموال و الاولاد، اشارة اليه، و قد امروا ان يكفروا بحكومته الخيال و يرجعوا الى كتاب القلب و رسول العقل، و علىّ الرّوح، فمن

رجع الى حكومة على الروح الجارية على لسان رسول العقل لا تثبته في كتاب القلب فكل ما فعل فهو حلال و ان كان يرى صورته وفاقاً، فالصوم والصلوة والحج والجهاد من اتباع الشيطان سحت و عصيان، والنوم والنكاح والاكل و المزاج من اتباع علي عليه السلام طاعة و احسان.

و نعم ما قال المولوى عليه السلام:

مشورت با نفس خود گر ميکنی

هر چه گوید کن خلاف آن دنی

گر نماز و روزه میفرمایدت

نفس مگار است مکرى زایدت

و قوله تعالى: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ، و مالكم ألا تأكلوا مما

ذكر اسم الله عليه، اشارة الى هذا، و قد قال المولوى روح الله روحه:

هر چه گیرد علّتی علّت شود کفر گیرد کاملی ملّت شود

از سموم نفس چون با علّتی هر چه گیری تو مرض را آلتی

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ إِنْ أَرَيْنَاكَ الْقُضَايَا الْآتِيَةَ وَالْمَنَازِعَاتِ الْمُسْتَقْبَلَةَ مِمَّا سَيَقَعُ بَيْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ أَصْحَابِهِ وَ

بَيْنَ الْمُنَافِقِينَ وَ أَحْزَابِهِمْ مِنَ الْمَحَاجَّاتِ وَالْمَنَازِعَاتِ وَ مِنْ دَعَائِهِمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَ

إِلَى مَا قُلْتَ فِي حَقِّهِ فَكَلَّمَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا نَجْعَلُ الْكِتَابَ وَ سُنَّةَ الرَّسُولِ حَكَمًا

[رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا] صَدَّعْنَهُ صَدُودًا بِمَعْنَى

أَعْرَضَ وَ صَدَّعْنَهُ صَدًّا بِمَعْنَى مَنَعَ،

و المقصود انهم يعرضون عن علي عليه السلام و اتى به خطاباً للمحمد عليه السلام

تعريضاً بعلي عليه السلام او للاشارة الى ان الصد عن علي عليه السلام صد عنه لانه ظهوره بعده و

بمنزلة نفسه كما دلّ عليه آية انفسنا، وفي الخبر اليه اشارة [فَكَيْفَ] حالك معهم  
 إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ [عقوبة من الله] إِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءَ وَكَ [للاعتذار كذباً] يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا [بك وبأمتك  
 وَتَوْفِيقًا] بَيْنَهُمْ [أَوَ تَلِيكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من النفاق  
 ويستتر عليهم [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] اى عن تفضيحهم ولا تعاقبهم ودارهم فانّ فى  
 مدارتهم مصلحة كَلِيَّةٌ لنظام الكلّ [وَعِظْهُمْ] اتماماً للحجّة و تقيلاً لاظهارهم  
 نفاقهم [وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ] فى شأن على ﷺ فانّه نفسيّة كلّ ذى نفس او فى  
 الخلوة او فى شأن انفسهم [أَقُولَآ مَ بَلِيغًا] يؤثّر فيهم ويمنعهم من اظهار نفاقهم  
 حتّى لا يوافقهم كثير من امتك فانّ اكثرهم بسبب قتل على ﷺ منهم اقاربهم  
 يعادونه و اذا رأوا من يعانده و ينافقه يوافقونه، و المداراة مع هؤلاء المنافقين و  
 مو عظمتهم و تخويفهم بحيث لا يجترؤن على اظهار نفاقهم مع غيرهم اصلح لحفظ  
 امتك عن النفاق [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ] عطف  
 على قوله: اذا قيل لهم، و تنبيه على غاية شقاوتهم فى الالباء عن الرجوع اليه ﷺ  
 [وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بالمعاهدة على معاندة على ﷺ و الاتفاق  
 على غصب حقّه تابوا و ندموا و [جَاءَ وَكَ] يعنى جاؤا عليّاً ﷺ تعريضاً او لانه  
 مظهره [فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] مخلصين عند على ﷺ [وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ] اى  
 نفس الرسول ﷺ و هو على ﷺ [لَوْ جَدُّوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا] فانّه جعل  
 عليّاً ﷺ باباً و مظهر رحمته فمن تاب عنده فاز بتوبة الله و رحمته [فَلَا وَرَبِّكَ  
 لَا يُؤْمِنُونَ] لا يصيرون متّصّفين بالاسلام و الايمان العام [حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ] او  
 يحكموا عليّاً ﷺ [فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ] اى فيما تنازعوا فيه من، شجر الامر بينهم،  
 بمعنى تنازعوا فيه [ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ] انت او  
 على ﷺ [وَيُسَلِّمُوا] انفسهم لك او لعلى ﷺ [تَسْلِيمًا] فى الكافى عن الباقر ﷺ

لقد خاطب الله امير المؤمنين عليه السلام في كتابه في قوله: و لو انهم اذا ظلموا و تلا الى قوله فيما شجر بينهم قال فيما تعاقدا عليه لئن امار الله محمداً عليه السلام لا يردوا هذا الامر في بنى هاشم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت عليهم من القتل او العفو و يسلموا تسليماً. و امثال هذا من اسرار الكتاب التي لا يعلمها الا من خوطب به و الراسخون في العلم يقولون كل من عند ربنا و لقد بينا وجه صحته مع كون الخطاب ظاهراً لمحمد عليه السلام [وَلَوْ اَنَا كَتَبْنَا] فرضنا [عَلَيْهِمْ اَنْ اَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ] كفارة لذنوبكم كما كتبنا على بنى اسرائيل بعد عبادتهم للعجل [اَوْ اَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ] بالجلاء [مَا فَعَلُوهُ اِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ] تفضيح بليغ لهم ببيان ان حالهم في اتخاذهم العجل باغواء سامريتهم اقبح و اقوى في الشقاء من قوم موسى عليه السلام فانهم ندموا و تابوا و بعد ندمهم كتبنا عليهم القتل ففعلوا و هؤلاء لا يندمون و لوندما لا يفعلون ما كتب عليهم [وَلَوْ اَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ] من الرجوع الى الكتاب و الى قولك في علي عليه السلام و من الرجوع اليه و الرضا بحكومته و التسليم له بعد التندم و طلب الاستغفار منه [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاَشَدَّ ثَبَاتًا] لاقدامهم على الاسلام [وَاِذَا لَا تَيْنَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا اَجْرًا عَظِيمًا] لانه باب رحمتنا فلا يرد من اتاه خائباً [وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا] فان الندم عن خلافهم معه و طلب المغفرة منه يوجب شمول رحمتنا لهم، و بشمول رحمتنا يستحقون الايمان و التوبة الخاصة على يده، و حينئذ يقبلهم و يتوب عليهم و يأخذ منهم البيعة الخاصة الولوية، و يفتح لهم باباً الى الصراط المستقيم الذي هو صراط القلب بل الطريق الى الحضور عنده الذي هو الحضور عند الله [وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ] يقبل امرهما في علي عليه السلام، فاذا قبل ما قالوا في علي عليه السلام رجع اليه و التجأ اليه، و من التجأ اليه عن صدق صار مقبولاً عنده، و من صار مقبولاً عنده رحمه و اخذ البيعة و ميثاق الله منه و ادخله

فِي وَلَايَتِهِ، وَ مَنْ ادْخَلَهُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي وَلَايَتِهِ [فَأَوْ لَتَلِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ  
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ] فَإِنَّ النِّعْمَةَ الْحَقِيقِيَّةَ هُوَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ وَلَايَتُهُ فَمَا بَلَغَ مِنْ بَلَغِ النُّبُوَّةِ وَ  
 كَمَا لَتَهَا الْاَبُولَايَةِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَ مَا ابْتَلَى مِنْ ابْتَلَى مِنْهُمْ الْاَبَالِقُوفِ فِي وَلَايَةِ عَلَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ [مَنْ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ  
 أُولَئِكَ رَفِيقًا] وَ النَّبِيُّ هُوَ اِنْسَانٌ اَوْ حَى اِلَيْهِ بِشَىْءٍ، وَ الصِّدِّيقُ هُوَ الَّذِى خَرَجَ  
 عَنِ الْاَعْوَجَاجِ قَوْلًا وَ فِعْلًا وَ عَقِيدَةً وَ خَلْقًا بِحَيْثُ لَا يَبْقَى فِيهِ اَعْوَجَاجٌ وَ يَخْرُجُ غَيْرُهُ  
 اَيْضًا عَنِ الْاَعْوَجَاجِ فَإِنَّ الْمَبَالِغَةَ تَقْتَضِي ذَلِكَ وَ الْمُرَادُ بِهِمُ الْاَوْصِيَاءُ الَّذِينَ صَارُوا  
 كَامِلِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَكْمُلِينَ لغيرِهِمْ، وَ الشُّهَدَاءُ هُمُ الَّذِينَ شَهِدُوا الْغَيْبَ بِالسَّلُوكِ اَوْ  
 بِالْجُذْبِ وَ وَصَلُوا اِلَى مَقَامِ الْقَلْبِ وَ حَضَرُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ فِي الْوَلَايَةِ الَّذِى هُوَ عَلَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ الْمُرَادُ بِهِمُ الَّذِينَ اسْتَشْهَدُوا فِي الْجِهَادِ، وَ الصَّالِحِينَ هَهُنَا هُمُ الَّذِينَ تَوَسَّلُوا  
 بِالْوَلَايَةِ وَ لَمْ يَبْلُغُوا مَقَامًا فِيهَا لَكِنْ سَلَكُوا عَنْ صَدَقٍ [ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ]  
 تَرْغِيبَ لِلنَّاسِ وَ تَحْرِيصَ لَهُمْ عَلَى الْوَلَايَةِ، وَ بَشَارَةَ لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ الْفَضْلَ الَّذِى  
 يَنْبَغِي اِنْ يَتَنَافَسَ فِيهِ وَ لَا فَضْلَ سِوَاهُ هُوَ ذَلِكَ الْتَرَافَقُ فَمَنْ طَلَبَ الْفَضْلَ فَلْيَتَوَلَّ عَلِيًّا  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ لِيَدْخُلْ فِي وَلَايَتِهِ بِالْبَيْعَةِ لَهُ [وَ كَفَى بِاللَّهِ عِلِمًا] بِمَقْدَارِ اسْتِحْقَاقِكُمْ وَ  
 سَلُوكِكُمْ فِي طَرِيقِ وَلَايَتِهِ فَيَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ بِقَدْرِ طَاعَتِكُمْ وَ سَلُوكِكُمْ فَلَا يَكْتَفِ مِنْ  
 بَايَعٍ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَيْعَةِ الْوَلُؤِيَّةِ بِمَحْضِ الْبَيْعَةِ وَ لِيَطْلُبَ زِيَادَةَ الْفَضْلِ وَ الدَّرَجَةَ الْعُلْيَا  
 [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ] بَعْدَ مَا ذَكَرَ الْمُنَافِقِينَ وَ حَالَهُمْ وَ  
 مَالَهُمْ وَ الْمَوَافِقِينَ وَ حَالَهُمْ وَ مَالَهُمْ، نَادَى الْمُؤْمِنِينَ شَفَقَةً بِهِمْ وَ حَذَّرَهُمْ عَنْ صَدِّ  
 الْمُنَافِقِينَ أَيَّاهُمْ فَأَمَرَهُمْ بِأَخْذِ الْحِذْرِ وَ هُوَ التَّيَقُّظُ وَ التَّهَيُّؤُ لِلْعُدُوِّ وَ قَدْ يَسْتَعْمَلُ فِي  
 السَّلَاحِ وَ هُوَ مَا بِهِ التَّيَقُّظُ وَ الْاِسْتِعْدَادُ، فَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ بَايَعُوا  
 الْبَيْعَةَ الْعَامَّةَ الَّتِى هِيَ الْاِسْلَامُ فَالْمُرَادُ بِالْحِذْرِ الظَّاهِرِ الْاِسْلَاحَةُ لِلْجِهَادِ الصَّوْرَى وَ  
 بِالْحِذْرِ الْبَاطِنِ التَّمَسُّكُ بِقَوْلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ التَّذَكُّرُ لَهُ مَدَامَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فی خطبته قبل القاء ولاية على عليه السلام عليهم توصية لهم: رحم الله امرء سمع فوعى فوصاهم بالحفظ و ان كان المراد بهم الذين بايعوا علياً عليه السلام و تابوا على يده و دخل بنفخته الايمان فى قلوبهم و هو الايمان حقيقة فالمراد بالحدذر الصورى الاسلحة ايضا و المراد بالحدذر الباطنى الصلوة التى علمها اياهم فانها تنهى عن الفحشاء و المنكر، و انها السلاح الذى تردع الشياطين الجنية و الانسية عن باب الله الذى هو الولاية [فَانْفِرُوا] الى الجهاد الصورى الجلى مع الكفرة او الصورى الخفى مع المنافقين المبطينين، او الى الجهاد الباطنى مع اعدائكم الباطنية المبطينين لكم عن سلوككم و رجوعكم الى باب القلب و الحضور عند على عليه السلام فى بيت القلب [ثُبَاتٍ] جمع الثبة بضم الثاء بمعنى الجماعة و المعنى انفروا متدرجين كما هو شأن الحازمين فى الغز و الظاهرى و شأن السالكين فى الغز و الباطنى [أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا] مجتمعين كما هو شأن المتجلدين المتجربين فى الغز و الصورى و شأن المجذوبين فى النفور الباطنى و لما كان المناسب بيان حالهم من السلوك و الترغيب فيه و التبطئة منه قال تعالى فى ذلك: [وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيَبْطِئَنَّ] عطفاً على محذوف هو قسيمه اى ان منكم لمن يسرع فى التفر او يبطؤ فيقتل او يقتل و اكتفى عنه بقوله: و من يقاتل فى سبيل الله و فصل احوال المبطينين [فَإِنْ أَصَبْتُكُمْ مُّصِيبَةً] ظاهره كالقتل و الهزيمة و الجراحة او باطنة كالرياضات و الابتلاءات التى تكون فى الطريق [قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا] فىرى السلامة فى دار البلاء عن الابتلاء فى طريق دار الراحة نعمة و الحال انها نعمة اذا لم تكن فى طريق الآخرة، او مع الانصراف عن الولاية، فعن الصادق عليه السلام لو قال هذه الكلمة اهل الشرق و الغرب لكانوا بها خارجين من الايمان و لكن الله قد سمّاهم مؤمنين باقرارهم، و فى رواية: و ليسوا بمؤمنين و لا كرامة، و السرّ فيه انه ما لم يختار الدنيا و هو النفس لا يرى السلامة فيها نعمة،



و من اختارها لم يكن له حظ من الايمان، و باسم الايمان لا يحصل له كرامة بل الكرامة بالايمان الذى هو قبول الدعوة الباطنة و البيعة مع صاحبها بشرائطها و بكسب الخير فيه الذى يؤدى الى ايثار الاخرة على الدنيا [وَلَسِّنْ أَصْبِكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ] ظاهراً او باطناً و لما كان القضية الاولى كأنها مع من هو خالى الذهن عن الحكم و سؤاله و انكاره حسن خلوها عن التأكيد و هذه لما كانت بعد الاولى و صار المخاطب بذكر قسيمها مستعداً للسؤال عن القسيم الاخر اكدها باللام الموطئة و القسم و لام القسم و نون التأكيد استحساناً [لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ مِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ وَ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِ كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا] يعنى ان الوصلة الايمانية تقتضى السرور بتعممكم و الحزن بمصيبتكم فالسرور حين اصابتكم بسلامته و التحسر حين التفضل عليكم بعدم وصول الفضل اليه دليل على مباينته لكم و ان كان موافقاً لكن بظاهر قوله و لذلك اتى بالجملة المعترضة بين القول و مقوله، و اذا كان حال المبطلين على ما ذكر [فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] المؤمنون [الَّذِينَ يَشْرُونَ] اى يبعون [الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ] اى الذين باعوا على يد محمد ﷺ او على ﷺ انفسهم و اموالهم بأن لهم الجنة فصار حالهم ان يعطوا تدريجاً من المبيع و يأخذوا على حسبه من الثمن [وَمَنْ يُقَاتِلْ] عطف على محذوف جواب لسؤال مقدر تقديره: من لم يقاتل فهو ملحق بالمبطلين او حال عن الذين يشرون [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] اى حال كونه فى سبيل الله او فى حفظ سبيل الله [فَيُقَاتِلْ] او يغلب فسوف تؤتية أجراً عظيماً [يعنى كلاهما له فلا ينبغي ان يطلب بجهاده الغلبة بل اعزاز نفسه بامثال الامر و اعزاز الدين ببذل نفسه او غلبته، روى عن النبى ﷺ انه قال: للشهيد سبع خصال من الله، اول قطرة مغفور له كل ذنب، و الثانية يقع رأسه فى حجر زوجته من الحور العين و تمسحان الغبار عن وجهه، الى ان

قال: و الثالثة يكسى من كسوة الجنة، و الرابعة يبتدر خزنة الجنة بكل ریح طيبة ايّهم يأخذه منه، و الخامسة ان يرى منزله، و السادسة يقال لروحه: اسرع فى الجنة حيث شئت، و السابعة ان ينظر فى وجه الله و أنّها الراحة لكل نبيّ و شهيد [وَمَا لَكُمْ] ايّ منفعة لكم او ايّ مالع لكم و الجملة عطف على قوله ليقاتل او حال او معطوف على مقدّر تقديره: اذا كان القتال لكم مطلقاً فما لكم لا ترغبون؟! فيه و مالكم [لَا تُقْتَلُونَ] استيناف جواب لسؤال مقدّر او حال عن المجرور [فِي] تقوية [سَبِيلِ اللَّهِ] او حفظها و هى الولاية فانّها سبيل الله حقيقة و كلّما انشعب منها او اتصل بها فهو سبيل الله بتبعها [وَأَلْمَسْتَضْعَفِينَ] عطف على الله او على سبيل الله سواء كان المراد بهم الائمة و اتباعهم و اولادهم الذين عدّهم اشباه الناس ضعفاء او جعلوهم ضعفاء بمنع فيّهم و قتل انصارهم ام كان المراد بهم ضعفاء العقول من الشيعة او غيرهم، و المعنى مالكم لا تقاتلون الاعداء الظاهرة للولاية فى تقوية الولاية و اعلائها و اعلانها بأيديكم و داسنتكم و اموالكم بندلها للاعداء فى اسكاتهم او به ندلها لمن يدافعهم و يكتهم دالاعداء السننكم باذكارها و بجوارحكم باعمالها و بقواكم التى هى اموالكم الباطنة ببذلها حتّى تدفعوا اعداءها عنها و فى تقوية الذين عدّهم الاعداء او جعلوهم ضعفاء من الائمة و اتباعهم و فى نصرتهم، او تقوية المعدودين من الضعفاء بدفع الشبهة الواروت عليهم من الى اعداء و هم شيعد ائمة الهدى عليه السلام، او فى تقوية الضّعفاء من جنود و جودك التى عدّهم الشيطان و جنوده او جعلوهم ضعفاء، او فى حفظ المعدودين من ضعفاء العقول عن الهلاك و الضياع [مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ الْوُلْدِ] الذين [لا قوّة لهم على مدافعة الاعداء و يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا] ان كان النزول فى ضعفاء مكّة فلا اختصاص لها بهم كما فى الخبر فالقرية مكّة و كلّ القرية لا يجد الشيعة فيها وليّاً

من الامام ومشايخهم وكل قرية وقع بها الائمة بين منافقى الامة وقربة النفس  
الحيوانية التي لا يجد الجنود الانسانية فيها ولياً و يطلبون الخروج منها الى قرية  
الصدر ومدينة القلب ويسألون الحضور عند امامهم او مشايخهم في بيت القلب  
خالياً عن مزاحمة الاغيار بقولهم [وَأَجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا  
مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيرًا] تكرر اجعل لان مقام التضرع والابتهاال يناسبه التّطويل و  
الالاحاح في السّؤال و لانّ المسّؤال ليس شخصاً واحداً و لو كان واحداً لم يكن  
مسؤلاً من جهة واحدة بل المسّؤل محمّد ﷺ و عليّ ﷺ، او المسّؤل محمّد ﷺ  
من جهة هدايته و من جهة نصرته، او عليّ ﷺ كذلك و قد بقى بين الصّوفيّة ان  
يكون التّعليم و التّلقين بتعاقد نفسين متوافقتين يسمّى احد الشّخصين هادياً و  
الآخر دليلاً، و الشّيخ الهادى له الهداية و تولّى امور السّالك فيما ينفعه و يجذبه و  
الشّيخ الدّليل ينصره لمدافعة الاعداء و يخرجهم من الجهل و الرّدى بدلالته طريق  
التّوسّل الى شيخ الهدى، و فى الاية اشارة الى انّ السّالك ينبغي له ان يطلب دائماً  
حضوره عند شيخه بحسب مقام نورانيّته و مقام صدره و هو معنى انتظار ظهور  
الشّيخ فى عالمه الصّغير و امّا ظهور الشّيخ بحسب بشريّته على بشريّة السّالك فلا  
يصدق عليه أنّه من لدن الله و اذا ظهر الشّيخ بحسب النّورانيّة كان وليّاً من لدن الله  
و نصيراً من لدنه [الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] حال او مستأنف  
فى مقام التّعليل و المعنى لا ينبغي لكم ترك المقاتلة لانّ الانسان لا يخلو عن  
المقاتلة و اكتفى عن نسبة المقاتلة بطريق العموم و الاستمرار الى الانسان بنسبة  
المقاتلة الى الفريقين و الاتيان بالمضارع الدالّ على الاستمرار التّجدديّ و لانّ  
المؤمنين يقاتلون فى سبيل الله و قد مضى أنّه من يقاتل فى سبيل الله فالعاقبة له  
سواء غلب او غلب [وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ] و من  
يقاتل فى سبيل الطّاغوت لا تجدله نصيراً كما مضى انّ المؤمنين بالجبت و

الطَّاغُوتِ لَعْنَهُمُ اللَّهُ وَ مَنْ يَلْعَنُ اللَّهَ فَلَنْ تَجْدَلَهُ نَصِيرًا وَلَا تَجْدَلَهُ ظَهِيرًا، لِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَعِدُهُمْ وَ مَا يَعِدُهُمُ إِلَّا غُرُورًا وَ بَعْدَ مَا يُوْقَعُهُمْ فِيمَا يَرِيدُ يَفْرَّ عَنْهُمْ.

اعلم انّ نفس المقاتلة والمعارضة مع الاعداء لا تكون الا عن قوّة القلب التي هي مبدء كثير من الخيرات كالشجاعة والسّخاوة والعفة والجرأة والشّهامة وغيرها و تورث قوّة للقلب، و اذا كان باذنٍ و امرٍ من الله يورث توكلًا تامًا و عاقبة محمودة و يوجد للمجاهد ناصر و مظاهر من الله و لذلك ورد التّأكيد في امر الجهاد و مدح المجاهدين و ذمّ القاعدين من غير عذرٍ [فَقَتِلُوا] الجملة جزاء شرط محذوف مستفاد من السّابق تقديره: اذا كان المؤمنون يقاتلون في سبيل الله و الكافرون يقاتلون في سبيل الشّيطان فقاتلوا ايّها المؤمنون [أَوْ لِيَاءَ الشَّيْطَانِ] ابدل من الكافرين اولياء الشّيطان اشعاراً بدم آخر لهم [إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا] ترغيب و تجرئة للمؤمنين [أَلَمْ تَرَ] الخطاب لمحمّد ﷺ او لكل من يتأتّى منه الخطاب و المقصود التّنبية على حال القاعدين و أنّهم

كالنساء في الجبن و ضعف القلب حتّى يكون ترغيباً في الجهاد و تحذيراً عن القعود كأنّه قال: انظر [إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ] عن القتال و السنتكم عن الجدال كما اشير اليه في الخبر [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] حتّى تعليم فضيلة الجهاد و أنّ الذين يقعدون عن القتال مع الاعداء الظّاهرة او الباطنة لا تمكّن لهم في شىء من صفات الرّجال بل يكون حالهم كحال النساء في ابتغائهنّ الرّاحة و البقاء و خوفهنّ عن مجاهرة الاعداء، و ان كان الخطاب للنبي ﷺ فالتمتعريض بالامّة، و نزولها ان كان في مؤمنى مكّة قبل هجرة الرّسول او قبل هجرتهم بعد هجرة الرّسول فهي جارية في كلّ زمانٍ و زمانٍ كلّ امام، فعن الباقر عليه السلام انتم و الله اهل هذه الالية، و عن الصادق عليه السلام: كفّوا ايديكم يعني كفّوا السنتكم، و عن الباقر عليه السلام: كفّوا ايديكم مع الحسن عليه السلام كتب عليهم

القتال مع الحسين عليه السلام الى اجل قريب الى خروج القائم عجل الله فرجه فان معه الظفر [فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ] العدم تدرّبهم الجهاد و عدم تمكّنهم فى صفات الرجال [يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا] الضيق صدورهم عن مجاهرة الاعداء [رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ] زمان دولة المؤمنين و تلك الاحوال قد تعرض للسالك فيؤمر بالعزلة عن الخلق و الصّمت عن المجادلة و المكالمة من غير ضرورة ثم يؤمر بالمعاشرة و المدافعة عن اخوانه و قضاء حوائجهم فيضيق صدره عن ذلك و لا يتمالك نفسه حتّى يصدر عنه مثل هذه المقالات، و صدور مثل هذه المقالات عن الكافين دليل فضيلة المقاتلة و شرف المعاشرة [قُلْ] لهم [مَتَّعُ الدُّنْيَا] تمتّعها او أعراضها التى هى مرغوبة للنساء [قَلِيلٌ] بحسب المقدار و الكيفيّة و البقاء [وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى] عن التعلّق بمتاع الدنيا و تسارع الى قتال الاعداء، [وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا] حتّى تخافوا ان لا ترجعوا على متاعكم فان كنتم تخافون الموت و فراق الدنيا كالنساء فاعلموا ان الآخرة التى تفرون منها خير لكم و ان تسألوا انّ الفرار من القتال هل يورث البقاء؟- فيقال فى الجواب [أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ] قصور مرتفعة، فالجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ من الله او مقول قول الرسول ﷺ ثمّ صرف الخطاب عنهم الى محمّد ﷺ فقال لكن ان تعظمهم بكلّ عظة لا يفقهوا [وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ] مثل قولهم لم كتبت علينا القتال (الى آخر الاية) [قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ] فانّ الفاعل فى كلّ موجود هو الله و ليس منكم الاّ استعداد القبول و السيّئة و الحسنة منسوبة اليكم نسبة الشىء الى القابل و منسوبة الى الله نسبة الشىء الى الفاعل، لكن السيّئات اى الاعداد او

الموجبات للاعدام لما كان الوجود فيها ضعيفاً بحيث عدّها بعضهم اعداماً صرفةً تكون نسبتها الى الفاعل ضعيفة لضعف الوجود فيها والنسبة الى الفاعل لا تكون الا من حيث الوجود، و تكون نسبتها الى القابل اقوى لتبعيةها لاعدام القابل فيكون القابل اولى بها، والحسنات لما كان الوجود فيها قوياً تكون نسبتها الى الفاعل اقوى فيكون الفاعل اولى بها [فَمَا لِهَؤُلَاءِ اَلْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَقْقَهُونَ حَدِيثًا] فيتخالطون في الكلام كتخاليط النساء [مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ] جواب لسؤالٍ نشأ من قوله: قل كل من عند الله كأنّ قائلاً يقول: فلا نسبة لها اليهم ولا تفاوت في نسبة الجميع الى الله فقال: ما اصابك من حسنة [فَإِنَّ اللَّهَ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ] والخطاب امّا لغير معيّن او لمحمد ﷺ من قبيل: اياك اعنى واسمعى يا جارة، والسرّ في اختلاف النسبتين ما عرفت [وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا] لافاعلاً للخير والشرّ فلا وجه للتطير بك [وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] فما يضرّك عدم اقرارهم برسالتك [مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ] وضع المظهر موضع المضمّر اشارة الى التعليل [فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ] في قوله اطيعوا الرسول، او لانه مبلّغ والامر والتأهى هو الله، او لان الرسول ﷺ لما فنى من نفسه وبقي بالله ونسبة الى الله اقوى من نسبة الى بشريّته، و ظهور الله فيه اتمّ من بشريّته كما قال: من رانى فقد رأى الحقّ، فمن اطاعه من حيث ظهور بشريّته، يعلم انه اطاع الله قبل حيثيته بشرية ولذلك اتى بالماضى مصدراً بقدر للدلالة على مضيّة لتقدّم نسبته الى الله و ظهوره فيه على نسبته الى بشريّته [وَمَنْ تَوَلَّى] الاتيان بالماضى مع كون الفعل فى المعطوف عليه مستقبلاً لكون الاطاعة امراً يحدث بعد مالم يكن على سبيل التجدد والتولّى امر مفطور عليه لا تجدد فيه سوى البقاء عليه فقد تولّى عن الله فلا تتحسّر عليهم لتوليّهم عنك [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا] حتّى تتحسّر على عدم حفظك ايّاهم [وَيَقُولُونَ]

بأسنتهم شأننا [طاعة] لك في عليّ عليه السلام كأنه قال لكنهم يطيعون بألسنتهم و يتولون بقلوبهم ويقولون بألسنتهم شأننا طاعة [فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم] و دبروا ليلاً [غير الذي تقول] انت في عليّ عليه السلام او تلك الطائفة من الطاعة لك في عليّ عليه السلام فيقولون و يتعاقدون على ان يمنعوا علياً عليه السلام من الخلافة [وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ] تسليّة للرسول صلى الله عليه وسلم و تهديد لهم [فأعرض عنهم] و لا تؤاخذهم فانه اصلح لك لعدم افتتان سائر امّتك [وَتَوَكَّلْ] افي جملة امورك خصوصاً فيما تهتم به من خلافة عليّ عليه السلام [عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] فانه لا حاجة له الى معاون في امضاء امرٍ و لا الى مشاور في استعلام امر [أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلُتَّاءُونَ] و انه من عند الله حتى يعلموا صدقك و رسالتك فلا يبيتوا خلاف طاعتك، و التدبر كالتفكر [وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ] عطف على القرآن باعتبار ان التدبر يتعلق بنسبة الجملة لكن الفعل معلق بلوا و الجملة حالية [لَوْ جَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا] لان فيه بصورته تخالفاً و تناقضاً لكنه لما كان من عند الله و له بحسب العوالم العديدة بطون و جهات كان كل من المتخالفات منزلاً على عالم او على جهة او المعنى انه لو كان من عند غير الله كما قالوا انما يعلمه بشر، و انه افتراء لوقع فيه التخالف لان الكذب لعدم ابتناؤه على اصل او شهود لا يقع بين اجزائه توافق ولكن ليس فيه تخالف حقيقة [وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ] عطف على مجموع اذا برزوا من عندك، او على جزائه اعني بيت طائفة، او عطف على لا يتدبرون القرآن، او على مجموع افلا يتدبرون القرآن باعتبار المقصود، او حال يعنى اذا جاءهم خبر من سراياك او من جانب العدو او من قولك بوعد الفتح او الوعيد من العدو اذا عوه لعدم توكلهم و عدم ثباتهم في الايمان، و كذا اذا جاءهم امر في باطنهم من المنامات او الحالات او الخيالات و الخطرات المبشرة

او المخوفة اذاعوه [وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ] اى  
وكلوه اليهم ولا يتكلموا فيه بشيءٍ او اظهروه عليهم لا على غيرهم [لَعَلَّمَهُ  
الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ] اما من قبيل وضع الظاهر موضع المضمّر  
اشعاراً بأنهم اهل الاستنباط، او المراد باولى الامر اعم من امراء السرايا، و  
المستنبطون هم الرسول ﷺ و اوصياؤه ﷺ [وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ  
وَرَحْمَتُهُ] و [خاطبهم تفضلاً و تطفلاً لمحمد ﷺ و على ﷺ بعد ما ذمهم على  
ضعف عقيدتهم و سوء صنيعتهم، و فضل الله هو الرسالة، و لما كان الرسالة من  
شؤون الرسول وسعة صدره و متحدة معه صحّ تفسيره بالرسول و هو ههنا محمد  
ﷺ و رحمته هي الولاية و الولاية ايضاً متحدة مع الولي فصحّ تفسيرها به و هو  
ههنا على ﷺ و لذلك فسّر ابراهيم محمد ﷺ و على ﷺ في اخبارنا، و لما كان محمد  
ﷺ اصلاً في الولاية و ان كانت الرسالة فيه اظهروا على ﷺ خليفة في الرسالة و  
ان كانت الولاية فيه اظهر صحّ تفسير الفضل بعلى ﷺ و الرحمة بمحمد ﷺ كما  
في الخبر، يعنى انا لانخذ لكم مع سوء صنيعكم بواسطة محمد ﷺ و على ﷺ، و  
لولا محمد ﷺ و على ﷺ قائماً عليكم حافظاً لكم [لَا تَبْعُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا  
قَلِيلًا فَقَتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] يعنى اذا علمت حال قومك من الجبن و الفشل و  
التبّيت بخلاف طاعتك و عدم حفظهم لما سمعوا من الاخبار و توكلت على الله و  
علمت كفايته لك فقاتل في حفظ سبيل الله و اعلاؤه، او حال كونك في سبيل الله، او  
في ولاية على ﷺ فانها سبيل الله و على ﷺ بنفسه ايضاً سبيل الله و لا تبال باعانة  
قومك و عدمها [لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ] اى لا فعل نفسك او اصلاحها او  
اصلاح على ﷺ لانه نفسك و الجملة حال او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر في مقام  
التعليل او في مقام بيان الحال [وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ] لانه ان لم تحتج اليهم  
فانهم محتاجون اليك في اصلاحك لهم و المقاتلة اصلاح لهم لانها تورث التشجّع



والتَّمَكَّنَ والثَّبَاتَ والتَّوَكَّلَ [عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا] يعني قريشاً على ما روى أنها نزلت في موعد بدر الصَّغرى وَتَثْبُطُ القومَ عن الخروج فخرج ﷺ و ما معه الا سبعون رجلاً [وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا] اى تعذيباً من الكفار عطف على ما يستفاد من ذكر بأس الكفار يعنى لهم بأس و الله اشدُّ بأساً او حال عن الله او عن الذين كفروا، و لما قال حرَّضَ المؤمنين بعد الاشارة الى استغنائه عن الغير و كفاية الله له و امره بالقتال وحده صار المقام مناسباً لان يقال: و لم امرت بتحريض المؤمنين؟- او صار المقام مقام ان يقال: الا ادلَّ الكفار على الخير و الا انصحهم و كيف حال من نصحهم و ما ينبغي ان يفعل المؤمنون بمن نصحهم؟- فقال جواباً لذلك [مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً] فهو استيناف جواب لسؤالٍ مقدَّرٍ واقع موقع التعليل او موقع بيان الحال و معناه من ضمَّ عملاً حسناً الى عملٍ حسنٍ آخر، او من ينضمُّ الى صاحبه و يشاركه فى عملٍ حسنٍ، او من يصلح بين اثنين او من يطلب و يسأل من غيره لصاحبه خيراً او دفع ضرراً او ترك عقوبة سواء كان ذلك من الخلق او من الله او من يدعو لصاحبه بخيرٍ من «شفع» اذ ادعاه او دعا عليه، او من يدعو صاحبه الى خيرٍ او من يعين صاحبه على خيرٍ او من يدلُّ صاحبه على خيرٍ و الكل يكمن ان يستفاد من هذه العبارة و الكل صحيح [يَكُنْ لَهُ وَ نَصِيبٌ مِّنْهَا] النصيب و الكفل الحظُّ و ما يعطى من القسمة لكن استعمال النصب فيما فيه حظُّ صاحبه اكثر من استعماله فيما فيه تعب و الكفل بالعكس من ذلك [وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ وَ كِفْلٌ مِّنْهَا] توصيف الشفاعة بالحسن و السوء باعتبار متعلّقها [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا] مقتدراً او حافظاً لا يفوته شفاعه شفيع و لا كيفيَّتها و لا قدرها [وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها] عطف على من يشفع الى آخر الاية و جواب آخر للسؤال السابق و هو ما يفعل

المؤمنون بمن نصحهم و ان كان هو فى نفسه من الاداب المهمّة المحتاجة الى البيان لكن اذاه بحيث يكون مرتبطاً بسابقه ليفيدتاً كيداً بتقدير السّؤال، والتّحيّة فى العرف هى التّسليم لكنّ المراد منها معنى اعمّ من التّسليم و هو اىصال الخير الى الغير بنحو الشّفقة والتّعظيم من تسليم و دعاء و ثناء و تعظيم و هديّة، و كتابة فيها تعظيم و شفقة و زيارة و غير ذلك ممّا يدلّ على عظمة المحيّيّ فى قلب المحيّيّ ومحبوبيّته له، لكن اذا كان لمحض الشّفقة والمحبّة لاللاغراض الّتى فشت بين اهل الرّسوم حتّى يتأنّف العالى ظاهراً عن التّسليم على الدّانى و ينتظر تسليمه و يتأنّف عن زيّارته بدوّاً الاّ عوضاً عن زيّارته، وهكذا الحال فى غيرهما فما اشتهر بين الفرس من قولهم «ديد مستحبّ، بازديد واجب» صحيحٌ ان لم يكن مشوباً بالاغراض الفاسدة و ان كان مشوباً فالزيّارة مذمومة و عوضها ايضاً مذموم، و لذلك ورد من زار أخاه المؤمن فى بيته من غير عوضٍ ولا غرضٍ كان كمن زار الله فى عرشه، و خلوص اعمال اهل الدّنيا من الاغراض الفاسدة محال و المخالطة معهم مؤثّرة فى النفوس الضّعيفة، فالاولى للسّالك مهما امكن ترك مخالطتهم حفظاً لنفسه عن استراق الاغراض منهم، الاّ ان تكون تقيةً لحفظ عرضٍ او مالٍ او نفسٍ او شفقة لا صلاح حال، فانّها حينئذٍ تكون واجبة و ان احتمل استراق النّفس. و المراد بردها ليس ردّ عينها ان كانت من الاعراض الدّنيويّة فانه لا يردّ الاّ احسان الاّ الحمار بل ردّ مثلها مثلاً اذا قال: سلام عليك، فقال: سلام عليك فهو ردّها، و ان قال: سلام عليك و رحمة الله فهو أحسن، و احسنيتها اعمّ من ان تكون بالزيّادة عليها او بتغيير هيئتها الى احسن منها، كما قال ابراهيم عليه السلام فى جواب الملائكة حين قالوا سلاماً، عدولا من التّصّب الى الرّفّع للدّلالة على الدّوام، و يختلج ببالى ان ادّون الرّسوم العاديّة و الاداب المستحبّة ان وفّقنى الله ان شاء الله ليكون السّالكون على بصيرةٍ منها، و اذا ارتكبوها لا يكون عن عمى و

عَادَةً صَرْفَةً [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا] فيحاسبكم على تحياتكم و قدرها و يحاسبكم ايضاً على اغراضكم فيها فلا تخالطوها بالاغراض [اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] استيناف مشير الى التعليل للسابق و تمهيد للاحق [لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ] في الجمع او في اليوم، استيناف او حال عن اليوم [وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا] استفهام انكارى و الجملة معطوفة على جملة القسم و المقسم عليها او حاليّة و تمهيد للانكار الاتى [فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ] حال من الضمير المجرور يعنى لا ينبغي لكم ان تتفرّقوا فرقتين فيمن حكم الله بكفرهم عن الباقر عليه السلام انها نزلت فى قوم قدموا من مكة و اظهروا الاسلام ثم رجعوا اليها فآظهروا الشرك ثم سافروا الى اليمامة فاختلف المسلمون فى غزوهم لاختلافهم فى اسلامهم و شركهم [وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ] ردهم فى الكفر [بِمَا كَسَبُوا] اتريدون ان تهّدوا من أضلّ الله و من يضلّ الله فلن تجد له و سبيلاً و دّوا لو تكفّرون كما كفّروا فتكونون سوءاً] كما هو ديدن الناس فان كلّ ذى مذهب و طريق خاصّ يودّ ان يكون كلّ الناس على طريقه و الاية جارية فى الانسان الصّغير ايضاً و تعريض بمنافقى الامّة المرتدين بعد محمّد صلى الله عليه و آله بانكار قوله فى على عليه السلام و عدم هجرتهم من دار شركهم النّفسانيّة الى دار الاسلام و الايمان العلويّة الولويّة ان لم يكن تنزيلها فيهم [فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ] بعد حكمه تعالى عليهم بالضلالة [حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا] عن او طان المشركين اليكم [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ظرف ليهاجروا او حال عن الفاعل يعنى يهاجروا بنباتٍ صادقةٍ لابنياتٍ منحرفة الى الشّيطان او يهاجروا عن دار شركهم فى ولاية على عليه السلام الى على عليه السلام [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن المهاجرة الصّحيحة صورة اليك او باطناً الى على عليه السلام [فَخُذُوهُمْ] و اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ] كما فعل محمّد صلى الله عليه و آله بالمرتدين فى زمانه و

عَلَىٰ <sup>عَلَيْهِ</sup> بِالْمُرْتَدِّينَ فِي زَمَانِهِ كاصحاب الجمل و الصّفين و النّهر و ان  
[وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا] ظاهرًا و لا باطنًا اى لا تباعوهم بالبيعة  
العامة المحمدية و لا الخاصة العلوية، او لا تتخذوا منهم حبيبًا و لا تستنصروا بهم  
[إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ] فلا تتخذوهم  
اولياء و لا تقتلوهم حفظًا للميثاق من جميع الوجوه [أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ  
صُدُورُهُمْ أَنْ يُقْتِلُوا قَوْمَهُمْ] فلا يكونوا عليكم [أَوْ يُقْتَلُوا قَوْمَهُمْ] فلا  
يكونوا معكم فانهم لحصر صدورهم عن مقاتلتكم يستحقّون الرّفق لا الاخذ و  
القتل، و نزول الاية مذكور فى التّفاسير و تعميمها سهل على البصير [وَلَوْ شَاءَ  
اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنْ اَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ  
وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا] بالاخذ و القتل  
[سَتَجِدُونَ أَخْرَيْنَ] استيناف و تنبيه على حال المختدعين و بيان لحكمهم  
[يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا قَوْلَنَا] خدعة [وَيَأْمُرُونَ قَوْمَهُمْ] وفاقًا حال كونهم [كُلَّ  
مَا رُدُّوا إِلَىٰ الْفِتْنَةِ] اى القتال معكم فالجملة حال او استيناف جواب سؤال  
مقدّر [أَرْكَبُوا فِيهَا] انقلبوا عن اظهار الوفاق الى القتال معكم [فَإِنْ لَّمْ  
يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ] عطف على المنفى  
[فَخِذُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ  
عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا] تسلطًا و يدًا او حجة لغدرهم [وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ] ما  
صحّ و ملاق بحاله [أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا] بغير حقّ [إِلَّا خَطَا] استثناء من  
لازمه اى فيعذب على كلّ حال الا خطا [وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً] [فَ] عليه  
[تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ] كفارة له [وَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ] [ثَلَا] يهدر دم  
امرء مسلم [إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا] يتصدقوا بالعفو فانّ التّصدّق يطلق على كلّ  
معروف [فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ] من عطف التّفصيل

على الاجمال [ف] عليه [تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ] من غير دية لعدم السبيل  
للكافر على المسلم [وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ] [ف] عليه  
[دِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ] حفظاً للميثاق [وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ]  
قدّم الدية ههنا للاهتمام ببيانها فانه يتراءى ان لا يكون لهم كفّاراً عليه دية مسلماً،  
واخرها في الآية السابقة لانها حقّ الناس والتحرير حقّ الله [فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ] رقبة و  
لا ثمنها [فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ] سبب توبة من الله  
[وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً] بوضع الاحكام [حَكِيماً] يضعها على غايات محكمة [وَمَنْ  
يَقْتُلْ مُّؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ هُوَ جَهَنَّمُ خُلِيدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَوَعَدَ لَهُ عَذَابًا عَظِيماً] تهديد بمالم يهدد به احداً من  
اصحاب الكبائر، والتعمّد المورث للوعيد الشّديد كما في الاخبار ان يقتله من  
جهة ايمانه عالمأ به لا ان يقتله لغضبٍ او جدلٍ او حقدٍ له من جهة اخرى فانه و ان  
كان عمداً فهو من وجهٍ خفي مشوب بالخطأ، و من قتل مؤمناً من جهة ايمانه كان  
كمن قتل صاحبه و من قتل صاحبه و هو الامام لاخلاص له من النار و لا توبة له،  
او لا يوفق للتوبة كما في الاخبار، و لذلك ورد ان غيبة المؤمن اشدّ من الزّنية، او  
من سبعين زنية، او من سبعين زنية تحت الكعبة، و في بعض الاخبار مع المحارم،  
و السرّ ما ذكرنا، فان ذكر المؤمن بالسوء من جهة ايمانه ذكر صاحبه بالسوء و ذكر  
الامام بالسوء من اكبر الكبائر [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ] بارجلكم  
الارض [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] اى سافرتم في الجهاد تأديب المجاهدين باصلاح النّية  
في الجهاد حتّى لا يغلب الهوى على امر الله [فَتَبَيَّنُوا] فبالغوا في طلب ظهور  
الامر من الكفر و الايمان ممّن تلاقونه و قرىء فتبَيَّنُوا بمعنى التأنّى و التأمّل و  
المقصود واحد يعنى لاتعجلوا في القتل قبل التيقّن بكفرهم [وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ  
أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ] و قرىء السّلم يعنى الانقياد و التسليم او تحية الاسلام

اظهاراً لاسلامه بشعار الاسلام [لَسْتُ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] ای لا تنكروا اسلامه لا بتغاء ماله بقتله بل تبيئوا أمره فان ظهر اثر الصدق فلا تقتلوه [فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ] ای لا تقولوا ذلك ولا تقتلوه فانكم ان لا تقولوا تستحقوا مغانم اكثر من غنيمه من الله فعند الله مغانم كثيرة مبذولة لمن امثل امره ونهيه فأقيم السبب مقام الجواب [كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ] كافرين و متزلزين و مظهرين للاسلام بالسنتكم من غير علم بمواطاة القلوب [فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بالتحقق بالايمان والاشتهار به [فَتَبَيَّنُوا] كرهه للأكيد وللإشارة الى ان امثال امر الله يقتضى التبيين والمقايسة الى انفسكم ايضاً تقتضى التبيين [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فاحتطوا فى افعالكم وفى نيّاتكم، والاية ان وردت فى اسامة بن زيد و قتله يهودياً و عدم اعتناؤه باظهاره الشهادتين فهو عام لا اختصاص به بالقتل ولا بالسفر [لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ] مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ ناش من التهديد على قتل المؤمن متعمداً و الدية والكفارة على قتله خطأ و من الامر بالتبيين عند لقاء من لا يعلم حاله و ممّا كان معلوماً من مورد نزول الاية و هو قتل اسامة بن زيد يهودياً فذكياً جمع عياله و ماله و ساق غنمه و انحاز الى ناحية جبل و كان قد اسلم فقال بعد ما لقي عسكر اسامة: السلام عليكم لا اله الا الله، محمد رسول الله، فبدر اليه اسامة فقتله فلما رجع قال له رسول الله ﷺ: افلا شققت الغطاء عن قلبه، لا ما قال بلسانه قبلت، و لا ما كان فى نفسه علمت، و نزلت الاية فحلف اسامة بعد ذلك ان لا يقتل احداً قال لا اله الا الله، و بهذا العذر تخلف عن عليّ عليه السلام و قيل: نزلت فى رجلٍ آخر كان فى سرية لقي رجلاً كان بينهما احنة<sup>١</sup> فحيّاه الرجل بتحية الاسلام فقتله و جاء الى رسول الله ﷺ و قال: استغفرلى، فقال رسول الله ﷺ لا غفر الله لك، و على اى تقدير صار المقام

مقام ان يقال: هل القعود افضل من الجهاد ان كان فى الجهاد هذه الافات؟- فقال تعالى: لا يستوى القاعدون عن الحرب [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] الَّذِينَ قَبَلُوا الدَّعْوَةَ الظَّاهِرَةَ سِوَاءَ كَانُوا قَبَلُوا الدَّعْوَةَ الْبَاطِنَةَ وَبَايَعُوا الْبَيْعَةَ الْخَاصَّةَ ام كَانُوا وَاَقْفِينَ عَلَى الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ وَ عَلَى قَبُولِ الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَ الظَّرْفُ مُسْتَقَرٌّ حَالٌ عَنِ الْقَاعِدُونَ اَوْ عَنِ الْمُسْتَرَفِيهِ [غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ] قَرِءَ بِرَفْعٍ غَيْرِ صِفَةٍ لِلْقَاعِدُونَ لِأَنَّ الْغَيْرَ وَ ان كَانَتْ لَا يَتَعَرَّفُ بِالْإِضَافَةِ لِغَايَةِ إِبْهَامِهِ لَكِنَّهُ إِذَا أُضِيفَ إِلَى مَعْرِفٍ يَقَعُ صِفَةً لِلْمَعْرِفَةِ إِذَا كَانَتْ الْمَعْرِفَةُ مَعْرِفَةً بِاللَّامِ الْجَنَسِيَّةِ اَوْ مَوْصُولَةً لِابْهَامِهَا مِثْلَ غَيْرِ، اَوْ كَانَ غَيْرِ وَاَقْعًا بَيْنَ النَّقِضَيْنِ، وَ قَرِءَ بِالنَّصْبِ حَالًا عَنْ الْقَاعِدُونَ اَوْ عَنِ الْمُسْتَرَفِيهِ اَوْ مَنْصُوبًا عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ، وَ قَرِءَ بِالْجَرِّ صِفَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، قِيلَ: نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي جَمْعٍ تَخَلَّفُوا عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَ لَمْ يَكُنْ فِيهَا غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ فَجَاءَ اِنْ أَمَّ مَكْتُومٌ وَ كَانَ أَعْمَى وَ هُوَ يَكْفِي فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ بَمَنْ لَا يَسْتَطِيعُ الْجِهَادَ فَعَشِيهِ الْوَحْيُ ثَانِيًا ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ أَقْرَأْ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ فَالْحَقَّهَا وَ الَّذِى نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي الْكَتِفِ [وَأَلْمَجْهُدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ] بِبَذْلِهَا عَلَى الْمَجَاهِدِينَ وَ صَرَفَهَا فِي سَبِيلِ الْخَيْرَاتِ وَ انْفَاقَهَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الْجِهَادِ وَ صَرَفَ قَوَاهِمُ الَّتِي هِيَ أَمْوَالُهُمُ الْحَقِيقِيَّةُ وَ كَذَلِكَ نِسْبَةُ أَعْمَالِهِمْ وَ أَوْصَافُهُمْ إِلَى أَنْفُسِهِمْ [وَأَنْفُسِهِمْ] بِاتْعَابِهَا فِي الْجِهَادِ وَ إِجْهَادِهَا فِي الْخَيْرَاتِ وَ الرِّيَاضَاتِ وَ هَذَا تَهْيِيجٌ لِلْمَجَاهِدِ فِي جِهَادِهِ وَ تَرْغِيبٌ لِلْقَاعِدِ عَنْ قَعُودِهِ [فَضَّلَ اللَّهُ] جَوَابَ لِسْوَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا؟- فَقَالَ: فَضَّلَ اللَّهُ [أَلْمَجْهُدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ] أَظْهَرَ الْمَجَاهِدِينَ وَ الْقَاعِدِينَ أَشْعَارًا بِعِلَّةِ الْحُكْمِ وَ تَكَرَّرَ لَوْصَفُهَا الدَّاعِي إِلَى التَّفْضِيلِ تَهْيِيجًا وَ تَرْغِيبًا لَّهُمَا، وَ أَظْهَرَ الْأَمْوَالَ وَ الْإِنْفُسَ لِأَنَّهُ تَعَالَى إِرَادَانِ يَعْلَقُ حُكْمَ التَّفْضِيلِ بِدَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ عَلَى حَالَةِ بَقَاءِ نِسْبَةِ الْأَمْوَالَ وَ الْإِنْفُسِ

اليهم حتّى يظهر الفرق بين هؤلاء المجاهدين والمجاهدين الاتين، لانه ذكر هناك تفضيلهم على القاعدين بدرجاتٍ و ما امكن الاشارة الى بقاء نسبة الاموال و النفس الا بالتصريح بهما و اضافتهما اليهم، و قدّم الاموال على النفس لانّ المجاهد يقدّم الاموال فى الجهاد دون نفسه و لانه ما لم تكن نسبة الاموال اولاً لم تكن نسبة النفس، و قدّم القاعدين اولاً و اخرهم ثانياً لانّ السؤال كأنه كان عن حال القاعدين و انهم هل يبلغون درجة المجاهدين ام لا؟ بخلاف المجاهدين فانّ فضلهم كان معلوماً.

و اعلم انه لافرق بين القاعد و المجاهد بالاموال و النفس الا بدرجة لانّهما فى نسبة الاموال و النفس اليهما متساويان لكنّ القاعد لم يترك الراحة بالاموال و النفس و المجاهد ارتفع عنه درجة من حيث انه ترك الراحة بالاموال و النفس و هما بخلاف المجاهدين فى الاية الاتية و لذلك قيّد ههنا التفضيل بقوله تعالى [دَرَجَةً] و اطلقه فى الاية الاتية [وَكُلًّا] منهما [وَعَدَ اللَّهُ] المثوبة [الْحُسْنَى] اذا لم يكن القعود عن عذرٍ، و لا اختصاص للاية بالقاعد و المجاهد الصّورى بل تجرى فى المؤمن القاعد فى نواحي دار اسلامه او الواصل الى دار اسلامه التى هى الصّدر و الواقف فيها، و فى المؤمن المجاهد فى سبيل الله حالكونه فى حدود النّفس باقياً عليه نسبة المال و النّفس و حالكونه بلغ الى القلب و طرح نسبة المال و النّفس عن نفسه و جاهد حتّى طرح نسبة المال و النّفس عن نفسه و قتل فى حضور الامام بفنائها فى شيخه فلا يرى فى ممالك وجوده غير شيخه و للمجاهد فى فنائها مراتب و درجات، رزقنا الله و جميع المؤمنين ذلك [وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ] المجرّدين عن نسبة الاموال و النفس بطرح تلك النسبة و الفناء عن نسبة الاموال و الصّفات و النفس [عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا] لا يحدّ بحدٍّ لانّ هؤلاء المجاهدين قد خرجوا عن الحدود [دَرَجَتٍ]



عظيمة [مِنْهُ وَمَغْفِرَةً] عظيمة بستر نسبة الافعال والصفات والانس عنهم [وَرَحْمَةً] عظيمة لانهم خرجوا عن دار السخط ودخلوا في دار الرحمة وصاروا رحمة بانفسهم وقد علم وجه عدم الاتيان بالاموال والانس ههنا [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] يعني ان شيمته المغفرة والرحمة فلا اختصاص لمغفرته ورحمته بالمجاهدين المستحقين لهما بل تشملان القاعد الغير المستحق وفيه تهيج واطماع للقاعدين [إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمْ أَكْمَلْنَا لَهُمْ أَجْلَهُمْ] مستأنف جواب لسؤال مقدر كأن السامع لماسمع المغفرة والرحمة للقاعد توهم ان القاعد بجميع اقسامه مرحوم وسأل ذلك كأنه منكر لعذاب القاعد فقال تعالى مؤكداً بأن واسميّة الجملة دفعاً لهذا الوهم: ان الذين توفاهم الملائكة [ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ] بعدم الخروج من دار الشرك التي هي نفوسهم الحيوانية مقصرين كانوا كالذين توعددهم بكونهم اصحاب الجحيم، او قاصرين كالذين استثناهم الله.

اعلم انه تعالى اراد ان يبين اقسام العباد في العبودية وعدمها بعد ما ذكر القاعدين والمجاهدين فانهم امّا واففون في دار الشرك التي هي نفوسهم الامارة سواء كانوا في دار الشرك الصورية ام في دار الاسلام الصورية وقد اشار اليهم بقوله: ان الذين توفاهم الملائكة (الاية) او خارجون من بيوتهم التي هي بيوت طبائعهم ونفوسهم الامارة في طلب من اسلموا على يده ومن قبلوا الاحكام القالبية منه و اشار اليهم بقوله: ومن يخرج من بيته مهاجراً، الاية، ولما كان المقصود ممن يخرج من بيته الطالب للاسلام لم يأت بقوله: في سبيل الله، لانه لم يكن بعد على سبيل الله واتى بقوله الى الله ورسوله لعدم وصوله الى الرسول ﷺ بعد او مهاجرون على سبيل الله الى مراتب الايمان بالتوسل بالولاية بعد ما كانوا قد خرجوا عن نفوسهم الامارة بقبول الدعوة الظاهرة و قبول الاسلام بالبيعة العامة النبوية، وهؤلاء امّا مجاهدون او قاعدون عن الجهاد وقد اشار اليهما

بقوله سابقاً: لا يستوى القاعدون، و اشار اليهم بقوله: و من يهاجر فى سبيل الله، و لم يقل: من يخرج لان المفروض انهم قد خرجوا بقبول الاسلام، و لم يقل الى الله و رسوله لان المفروض انهم قد خرجوا الى الله و رسوله و قبلوا الدعوة الظاهرة و قال فى سبيل الله لانهم يقبلوهم الاسلام كانوا فى سبيل الله لان الاسلام طريق الى الايمان.

### تحقيق توفى الله و توفى الملائكة و الرسل

و وجه الجمع بين الايات المختلفة فى توفى النفس بتوفى الله و ملك الموت و الملائكة و الرسل لا يخفى على البصير فان العقل فى العالم الصغير كالحق فى العالم الكبير، و اذا لو حظ ان للعقل جنوداً و اعواناً و مدارك و قوى لا يعصون ما امرهم العقل و هم بأمره يعملون و ان امره للقوى و المشاعر امتثالها من غير تراخ و تأبى، و فعلها كما انه منسوب اليها حقيقة منسوب الى العقل ايضاً حقيقة من غير مجاز لاحدى النسبتين او اثنيّتين و تعدد للنسبة بل فعل القوى فعل العقل من حيث كونه فعل القوى من غير تعدد فى الحيثية ايضاً فالرؤية مثلاً فعل الباصرة و هى من حيث انها فعل الباصرة فعل العقل لكن فى مرتبة الباصرة لا فى مرتبة العالية، بل فعله الخاص به فى مرتبته العالية هو التعلل اعنى درك الاشياء مجردة عن غواشى المادة و التقدير و التحدّد و التشكّل، علم ان الفاعل فى كلّ فعل دانياً كان او عالياً هو الله سبحانه، لكن لكلّ مباشر خاص ينسب الفعل اليه و الى الله باعتبار تشأته و ظهوره بفاعله الخاص و له باعتبار مرتبته المخصوصة فعل خاص به لا ينسب الى غيره، فالعقل مظهر لله سبحانه فى مرتبته الخاصة و النفس مظهر لملك الموت، و القوى و المشاعر مظاهر للملائكة و الرسل، فالباصرة كالملك تباشر نزع الصور عن المواد، و النفس كملك الموت تنزع عن الصور المجردة عن

الموادّ الصّور المجرّدة عن التّحدّدات والتّشكّلات المخصوصة مع تقدّرها، و العقل كالله ينزع الكليّات عن الصّور مع أنّ نزع الأوّل ايضاً فعل العقل بواسطة الباصرة والنّزع الاخير فعله بلا واسطة فاختلف الايات و الاخبار باعتبار اختلاف المباشر و اختلاف المراتب مع صحّة الانحصار في قوله تعالى الله يتوفّى الانفس، و اختلاف المباشر باعتبار اختلاف النفوس مثل مباشر نزع النفوس النباتيّة و الحيوانيّة و الانسانيّة، و في النفوس الانسانيّة ايضاً مراتب فنفس يقبضها الله بلا واسطة، و نفس يقبضها ملك الموت، و نفس يقبضها الملائكة والرّسل، و مقبوض الملائكة مقبوض لملك الموت و لله، و مقبوض ملك الموت مقبوض الله، و المراد بظلم النفس ههنا غير ما ذكر في قوله تعالى: فمنهم ظالمٌ لنفسه لانّ الظّالمين لانفسهم ههنا محكومٌ عليهم بالجحيم و هناك بالجنّة، فالمراد بظالمى انفسهم ههنا من لزم دار شركه و لم يخرج من بيت شركه الى الله و رسوله، و هناك من خرج من بيت شركه الى الله و رسوله ولكن وقف و لم يهاجر في سبيل الله، فانه محكوم عليه بالقعود عن الجهاد و عن الهجرة. و بعبارة اخرى الظّالم ههنا في العالم الصّغير من لزم بيت نفسه الامّارة و لم يخرج منه الى مدينة صدره ليصل الى الرّسول و قبول الاسلام فهو مخلّد في جحيم طبعه و بعد الموت في جحيم الاخرة، و هناك من خرج من بيت نفسه الامّارة الى مدينة صدره و وصل الى الرّسول و قبل الاسلام بدليل ايرائه الكتاب اى كتاب النّبوة بقبول احكام الرّسالة و لم يهاجر من مدينة صدره الى الجهاد الاكبر في تحصيل الولاية فهو محكوم عليه بدخول الجنّة لكن ليس له درجة المجاهدين في تحصيل الولاية. و ما روى عن الصّادق عليه السلام في تفسير الظّالم لنفسه هناك من انه: يحوم حول نفسه، يشعر بما ذكر [قَالُوا] فِيمَ كُنْتُمْ [بِهذه الادناس و الارجاس اى فى اى حال كنتم حتّى خرجتم بهذه الارجاس و لم ما طهرتم نفوسكم فى حيوتكم؟] - [قَالُوا] اعتذاراً [كُنَّا

مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ] غلب علينا اهل الشُّرك بحيث لا يمكننا تغيير حالنا [قَالُوا] ردّاً لا عتذارهم [أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا] اى فان تهاجروا او فلم تهاجروا يعنى ان لم يمكنكم التَّغيير فى ارضكم لا يمكنكم المهاجرة عنها، و الارض اعمّ من ارض العالم الكبير و ارض العالم الصَّغير و ارض كتب الانبياء و سير احوالهم و ارض احكام الملل المختلفة و تمييز المستقيم منها عن السَّقيم [فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] لا منافاة بين خصوصيّة النزول و التَّعميم الّذى ذكرنا على وفق ما اشير اليه فى الاخبار [إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ] استثناء منقطع ان خصّ ظالموا انفسهم بالمقصرين و ان عمّ المقصرين و القاصرين فمتّصل فانّ المقيم فى دار شرك النَّفس اّما متمكّن من الخروج بحسب القوّة النظريّة و العمليّة او غير متمكّن و الأوّل مقصّر و الثّانى قاصر، و المستضعف من لا قدرة له بحسب القوّة العمليّة على الاعمال الّتى تطهّر قلبه عمّا يحجبه عن افاضات الحقّ تعالى و لا بحسب القوّة النظريّة على التمييز بين الحقّ و الباطل و لذلك فسّر المستضعفين بقوله تعالى [إِلَّا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً] بحسب العمل [وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا] بحسب النّظر و قد يفسّر المستضعف بمن لم يسمع ديناً و مذهباً سوى عاديّاته و هو راجع الى الأوّل لانّ العجز اّما من جهة اصل الفطرة او من جهة عدم المنبه [فَأُولَٰئِكَ] مع عدم خروجهم عن دار شركهم [عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَغْفُوَ عَنْهُمْ] عن اقامتهم فى دار الشُّرك [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا] من قبيل عطف العلة [وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] المأفرغ من بيان حال المقصّر و القاصر المتوطن فى دار الشُّرك اراد ان يبيّن حال الخارج من بيت الشُّرك و هو اّما يخرج فى الظّاهر من بيت و طنه الصّورىّ او فى الباطن من بيت نفسه الامّارة فى طلب الاسلام و ليس له جهادٌ لانّ الجهاد بعد قبول الاسلام و معرفة الاعداء باذن النّبىّ

او الامام، او يهاجر فى سبيل الله بعد اسلامه فى طلب الايمان من بيته الصورى او المعنوى و لهذا المهاجر يتصور الجهاد بمراتبه اما بالاموال و النفس، او فانياً عن الاموال و النفس بمحض الامر من غير تعلق خاطر بغير الامر، او بالله بالفناء عن الامر ايضاً و لم يذكر الخارج من دار اسلامه او دار ايمانه الى دار الشرك لعدم الاعتناء به و لاستفادته من مفهوم المخالفة و اشار الى المهاجر بعد الاسلام فى سبيل الله بقوله:

و من يهاجر فى سبيل الله [يَجِدْ فِي الْأَرْضِ] بمعانيها [مُرْغَمًا كَثِيرًا] من الرِّغَام و هو التراب بمعنى المذهب و المهرب و المغضب و المراد به محلّ تفرّج و تنزّه من الارض بحيث يرغم الاعداء [وَسَعَةً] فى الارض او فى نفسه او فى معيشته او فى سيره ظاهراً او باطناً، و قدّم بيان حال المهاجر بعد الاسلام على الخارج الى الاسلام لشرفه و ان كان مؤخراً برتبته، و اشار الى الخارج الى الاسلام بقوله تعالى [وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ مَّيْتَتِهِ] ظاهراً و باطناً [مُهَاجِرًا] إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] ذكر الى الله للاشارة الى ان الخارج من بيت الشرك ذاهباً الى الرسالة فى طلب الاسلام ذاهب الى الله لانتهاه الى الله، و لان الرسول مظهر الالهة و لذا لم يكرّر لفظ الى [ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ] اختياراً بالجذبة الالهية او اضطراراً فى السبيل الظاهريّ او الباطنيّ [فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ وَعَلَى اللَّهِ] اى لا ينبغي ان يتكفل اداء اجره غيره و فيه بشارة تامّة لهم [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] فيغفر مساويه الغير الزائلة عنه و يرحمه باعطاء اجره بلا واسطة ان كان نزول الاية فى جندب بن ضمرة حين خرج من مكّة الى المدينة فمات، او النجاشي حين خرج الى المدينة فمات، لاينا فى تعميمها، و لما ذكر المجاهدين و المهاجرين اراد ان يبين حكمهم فى العبادات فقال تعالى [وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ] شرائط القصر

و كیفیة غیر محتاجة الى البیان، و نفی الجناح لا ینافی وجوب القصر لانه تعالى جری على طريقة المخاطبات العرفیة و آداب الملوك من نفی البأس و الحرج عن الشیء و ارادة الامر به، و بعد ما علمت ان الصلوة هی ما به یتوجه الى الله و الاصل فیہ محمد ﷺ و ولايته ثم علی ﷺ و خلافته، ثم الاعمال القلیبیة و القالیبیة المأخوذة منهما الّتی تصیر سبباً للتوجه الیه تعالى امکنک تعمیم السفر و تعمیم الصلوة و القصر [إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا] اشارة الى الحکمة فی تشریع القصر لانه تقیید للحکم فلا ینافی وجوب القصر فی حال الا من علی ان حجیة مفهوم الشرط غیر مسلم بل هو بحسب المفهوم کسائر المجملات، و اعتباره و عدم اعتباره محتاج الى القرینة، و یحتمل ان یكون المراد صلوة الخوف و قصرها و یكون قصر مطلق الصلوة فی السفر من قبیل المجملات الّتی یتوہا لنا بدلیل بیان صلوة الخوف بعدها [إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا] استیناف فی موضع التعلیل [وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ] حین المسافرة و الخوف [فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ] بان تؤمّمهم [فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] للصلوة [مَعَكَ] ولياً خذوا أسلحتهم] ای الطائفة الغازية المستفادة التزاماً او الطائفة المصلیة [فَإِذَا سَجَدُوا] ای الطائفة المصلیة [فَلْيَكُونُوا] ای الطائفة الغازية [مِنْ وَرَائِكُمْ] ایها الطائفة المصلیة [وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا] بعد ما انتظرتهم فی القیام الثانی و اتمّ الطائفة المصلون معک صلوتهم و ذهبوا الى مواقفهم [فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ] بان یأتموا بك فی القیام و تنظرهم فی العقود حتّی یتموا صلوتهم بالاتیان بالركعة الاخری ثم تسلّم علیهم بعد لحوقهم بك فی العقود [وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ] ای الطائفة الذین صلّوا و وقفوا مواقف غیر المصلّین او الطائفة المشغولة بالصلوة [وَأَسْلَحَتْهُمْ] وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَحَدَةً] استیناف فی

موضع التعليل [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدْوَى مِّنْ مَّطَرٍ لِّثِقَلِ  
الاسلحة] أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَى [فتضعفوا عن الحمل] أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ [الْمَا  
بالغ في التيقظ والحذر و اخذ الاسلحة في كل حال او هم ان لا يجوز وضع  
الاسلحة بحال فرفعه] وَخُذُوا حِذْرَكُمْ [لكن مع ذلك لا تخرجوا من طريق  
الحزم] إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا [على ايديكم و لذا يأمركم  
بالحزم و اخذ السلاح حتى لا تستأصلوا فيعذبهم بكم و على هذا صح اخراجه  
مخرج التعليل، و ان كان نزول الاية في غزوة الحديبية او ذات الرقاع فلا ينافي  
عموم حكمها [فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ  
جُنُوبِكُمْ] يعني اذا اديتم الصلوة فلا تغفلوا عن ذكر الله و لا تراقبوا حين الغزو  
ادباً للذكر بل اذكر و الله في جميع احوالكم، او فاذا اردتم اداء الصلوة وقت شدة  
الخوف و عدم تمكّنكم من الصلوة على ما قرّر فصلّوا على اي حال وقع منكم و  
تمكّنتم منها بقرينة قوله تعالى [فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ] عن شدة الخوف [فَأَقِمْوْا  
الصَّلَاةَ] اي فاتمّوها بشرائطها و آدابها المقررة لها في السفر، او فاذا اطمأننتم  
في اوطانكم او دار اقامتكم فاتمّوها باتمام ركعاتها [إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا] تأكيد كتاباً لان الموقوف بمعنى المفروض في  
الاقواف والمعنى فرضاً مفروضاً يعني انا بالغنا في حفظ الصلوة و عدم تركها في.  
حال من الاحوال لانها بالغة حد الكمال في الوجوب [وَلَا تَهِنُوا] عطف باعتبار  
ما يفهم من تأكيد فرض الصلوة اي فحافظوا عليها و لا تهنوا [فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ]  
حتى تقتلوهم و تأسروهم او يسلموا [إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُ فَإِنَّهُمْ يَأْمُونُ كَمَا  
تَأْمُونُ] استيناف واقع موقع التعليل للنهي و تشجيع لهم على القتال بسبب ان  
المهم لا يزيد على الم القوم و انهم يزيدون عليهم برجاء اجر المجاهدين من الله  
[وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] فيعلم ان

الاصلاح بحالکم و ثباتکم علی الایمان و عدم تعلّقکم بالدنیا کالنّسوان هو الجہاد و یرغبکم فیہ علی وفق حکمتہ و علمہ بدقائق المصالح الّتی لا تظہر علیکم و تدبیرہ بادقّ وجہ و اتقن صنع لتمکینکم فی اکثر الکمالات **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ** [کتاب النّبوة الّذی ظہورہ بالقرآن استیناف لتأدیب الامّة بالخطاب لمحمّد ﷺ] او لتأدیب محمد ﷺ اصالة و لامّته تبعاً **إِبَاحُقٍ** [الحقّ المطلق هو الله جلّ شأنہ و الحقّ المضاف هو مشیّتہ المسمّاة بالحقّ المخلوق بہ و الاضافة الاشرائیّة و الحقيقة المحمّديّة و هو الولاية المطلقة و هی علویّة علی ﷺ] و معروفیّة الله و ظہورہ، خلقت الخلق بالمشیّة و المشیّة بنفسہا، اشارة الیہ، و لما کان النّبوة ظہور الولاية، و کتاب التدوین ظہور النّبوة و الرّسالة، و ظہور الظّہور، ظہور للظّاهر الاول کان انزال الکتاب بتوسّط الحقّ المضاف صحیحاً و متلبساً بالحقّ المضاف ایضاً صحیحاً لانّ حقّیّة کلّ حقّ و حقيقة کلّ ذی حقيقة هی هذا، و مع الحقّ ایضاً جائز **لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ** [المراد من الحكم الحکومة المعروفة من قطع المنازعات، او ما هو اعمّ منها و من تأسيس السیاسات و العبادات، او ما هو اعمّ منها و من اصلاحهم بالنّصائح و الاداب، او ما هو اعمّ منها و من اصلاحهم و تکمیلاتهم فی الباطن بلسان السّرّ **إِنَّمَا أَرْلُكَ إِلَهُ** [من رؤية البصر، لانّ ظہور الولاية بالنّبوة لا یكون الاّ مع فتح باب من الملکوت فیری صاحبه بعین البصيرة دقائق امور العباد و خفايا احوالهم فیمكن له الحكم و الاصلاح بما یرى، او من الرّأى یعنى بما جعلک الله ذارأى لا تحتاج فیہ الی رأى الغیر لفتح بصیرتک ایضاً بانزال الکتاب، و فی الخبر اشارة الی المعنی الاخیر و انّ التّقویض الی الرّأى خاصّ به ﷺ و لیس لغيره ثمّ التّقویض بعده لا وصیائہ، فاذا کان انزال الکتاب لحکومتک برأیک فاحکم بینهم برأیک او رؤیتک **وَلَا تَكُنْ لِلْخَالِئِينَ خَصِيماً** [علی خصمائهم برأى غیرک **وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ**] ممّا هممت



به او فعلت من الخصومة عن قبل الخائنين [إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] وقد نقل في نزولها، ان ثلاثة اخوة من بنى ابيرق نقبوا على عم قتادة بن النعمان و اخرجوا طعاماً و سيفاً و درعاً فشكى قتادة الى رسول الله ﷺ و قال بنو ابيرق: هذا عمل ليبد، و كان لبيد رجلاً مؤمناً، فمشى بنو ابيرق الى اسيد بن عروة من رهطهم و كان منطيقاً، فمشى الى رسول الله ﷺ و قال: ان قتادة رمى اهل بيت منّا اهل شرف و حسب و نسب بالسّرقه، فاغتم رسول الله ﷺ و جاء اليه قتادة فقال له رسول الله: رميت اهل بيت شرف و حسب و نسب بالسّرقه؟! و عاتبه فاغتم قتادة لذلك فأنزل الله في ذلك: انا انزلنا اليك الكتاب (الى آخر الايات) فنقول: لو سلم ان نزولها كان كذا مع انه شبيه بموضوعات العامة فالتعريض بالامّة كأنه قال: يا امّة محمّد ﷺ لا تغفلوا عمّا قال لكم محمّد ﷺ و أعلمكم الله به من ولاية على ﷺ و سائر الاحكام فاذا احكمتم بحكم فليكن مطابقاً لحكم الله و لتمييز و ا بين الخائن و غيره و لا تكونوا للخائنين خصيماً مع الصّالحين يعنى اذا توفى محمّد ﷺ و وقع النزاع بينكم فاحكموا بما اعلمكم الله و بيّنه لكم رسوله [وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ] باقتراف المعاصى و لو فسّر انفسهم بعلى ﷺ و الائمه ﷺ لم يكن بعيداً لما سبق من ان الولاية المطلقة حقيقة كلّ ذى حقيقة و نفسيّة كلّ ذى نفس [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا] همالمبالغة و الجملة فى موضع التعليل، و نفى المحبّة فى مثل المقام يفيد البغض اى ان الله يبغض من كان خَوَّانًا أَثِيمًا [يَسْتَخْفُونَ] خبر بعد خبر او صفة بعد صفة او استيناف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال، و جمعيّة الضمير باعتبار معنى من يعنى يستتروا [مِنَ النَّاسِ] للحياء او للخوف منهم حين تبسّيتهم ما لا يرضى الله من القول [وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ] بيان لخيانتهم و كفى به خيانة مع الله و مع انفسهم و قواهم و مع الرّسول ﷺ [وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ] يدبرون [مَا

لَا يَرْضَى مِنْ الْقَوْلِ [وَالْقَوْلُ هُنَا أَعْمٌ مِنَ الْفِعْلِ لِأَنَّ فِعْلَ الْأَعْضَاءِ أَقْوَالُهَا كَمَا أَنَّ قَوْلَ اللِّسَانِ فَعْلُهُ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ تَدْبِيرِهِمْ لَمَنْعِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ حَقِّهِ أَوْ عَنْ تَدْبِيرِهِمْ لِنِسْبَةِ السَّرْقَةِ إِلَى غَيْرِ السَّارِقِ عَلَى مَا ذَكَرَ مِنَ التَّنْزِيلِ] [وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا] فَلَا يَشُدُّ عَنْهُ خَفِيَّاتُ أَعْمَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ تَهْدِيدٌ لَهُمْ [هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ] هَا حَرْفُ تَنْبِيهٍ، تَنْبِيهِ عَلَى حَقِّقِهِمْ، وَأَنْتُمْ مُبْتَدَأٌ، وَهَؤُلَاءِ اسْمُ إِشَارَةٍ خَبَرَهُ أَوْ بَدَلَهُ أَوْ مَنَادَى، وَجَادَلْتُمْ خَبَرَ بَعْدَ خَبَرٍ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ أَوْ حَالٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَخَبَرٌ عَلَى الْآخِرِينَ، أَوْ هَؤُلَاءِ مَوْصُولٌ خَبَرَ أَنْتُمْ وَجَادَلْتُمْ [عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] صَلَاتُهُ، وَخَطَابُ الْجَمْعِ لِلْمَحَامِينِ عَنِ السَّارِقِينَ مِثْلَ أَسِيدِ بْنِ عُرْوَةَ بِنَاءً عَلَى نَزُولِ الْآيَةِ فِي بَنِي إِبْرَاقٍ وَمَحَامِدَةِ أَسِيدِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْهُمْ [فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] يَعْنِي أَنَّ الْمَجَادَلَةَ هَذِهِ تَكُونُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ [أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا] الْوَكِيلُ مَنْ كَانَ مُرَاقِبًا لَأُمُورِ الْمُؤَكَّلِ وَحَافِظًا لَهَا، وَتَعْدِيَتُهُ بَعْلَى لِتَضْمِينِ مَعْنَى الْمُرَاقَبَةِ وَهَذَا غَايَةُ تَهْدِيدِ الْمُجَادِلِينَ وَالْمَجَادَلِينَ عَنْهُمْ جَمِيعًا [وَمَنْ يَعْمَلُ سُوءًا] بَارْتِكَابَ مَا لَا يَرْضَاهُ الْعَقْلُ وَالشَّرْعُ [أَوْ يُظْلِمُ نَفْسَهُ] وَبِتَرْكِ ارْتِكَابِ مَا يَرْضَاهُ الْعَقْلُ وَالشَّرْعُ فَإِنَّ الْمُرَادَ بِعَامِلِ السُّوءِ مَنْ يَرْتَكِبُ الْقَبَائِحَ الَّتِي يَبْعُدُهُ عَنْ حَضْرَةِ الْعَقْلِ وَالرَّبِّ، وَبِظَالِمِ النَّفْسِ مَنْ يَقِفُ عَمَّا يَقْرِبُهُ إِلَى حَضْرَةِ الْعَقْلِ، وَقَدْ فَسَّرَ فِي الْخَبَرِ الظَّالِمُ لِنَفْسِهِ بِمَنْ يَحُومُ حَوْلَ نَفْسِهِ مِنْ دُونِ الْحَرَكَةِ إِلَى حَوْلِ الْقَلْبِ [ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا] وَعَدٌ لِلْخَائِنِ وَالْمَجَادِلِ عَنْهُ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ إِنْ تَابَ، وَالمَغْفِرَةُ سِتْرُ الذُّنُوبِ وَتَرْكُ الْعِقَابِ عَلَيْهَا، وَالرَّحْمَةُ التَّفَضُّلُ عَلَيْهِ زَائِدًا عَلَى تَرْكِ الْعِقَابِ [وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ وَعَلَى نَفْسِهِ] وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِإِثْمِهِ [حَكِيمًا] لَا يَفْعَلُ لِعَوًّا حَتَّى يُمْكِنَ أَنْ يَرْجِعَ وَبِالْإِثْمِ عَلَى الْغَيْرِ فَرَمَى الْغَيْرَ بِهِ لَا يَنْفَعُهُ بَلْ يَضُرُّهُ [وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا] الْخَطِيئَةُ

كاللّمة ما صدر عن الشّخص مع انزجار النّفس كأنّه لم يقصده، والاثم ما كان بدون انزجار [ثُمَّ يَرْمِي بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ اُخْتِمَلَ بِهِتْنًا] بسبب نسبة السّوء الى من هو برىء منه [وَإِنَّمَا مُبِينًا] زائداً على اثمه الأوّل بسبب تنزيه النّفس الخاطئة او الاثمة منه ورمى البرىء به [وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ] النّبوة والرّسالة بالنّسبة الى النّبىّ المخاطب به ولولا النّبىّ والرّسول بالنّسبة الى المعرّض به [عَلَيْكَ] وارداً او حافظاً عليك [وَرَحْمَتُهُ] والولاية او على ﷺ بالنّسبتين [لَهَمَّتْ طَّالِفَةً مِنْهُمْ] يعنى ان هيبة الفضل والرّحمة مانعة من همّتهم او من تأثير همّتهم على تضمين اثرت [أَنْ يُضْلُوكَ] عن رأيك الصّواب او عن رؤيتك الصّواب وعلى ما بيّننا للمعنى لولا النّبىّ ﷺ وعلى ﷺ حافظاً عليكم لهم منافقوا الامة ان يضلّوكم عن نهج الصّواب والطّريق المدلول عليه بالاسلام من ولاية على ﷺ [وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] بهمّتهم [وَمَا يَضُرُّكَ مِنْ شَيْءٍ] على فرض الهمة منهم [وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ] اى النّبوة [وَالْحِكْمَةَ] اى الولاية [وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ] بانزال الولاية من دقائق الكثرات و دقائق احكامها الّتى هى لازمة الرّسالة [وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ] اى الرّسالة او مطلق نعم الله [عَلَيْكَ عَظِيمًا] وفى وصل هذا الامتنان اشارة الى تعليل عدم الاضرار [لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ] من تبعيضيّة او بيانيّة وما بعدها بيان لكثير، او من ابتدائيّة او تعليليّة والمعنى لاخير فى كثير من التّاس ناشئاً من نجواهم او ليس لهم خير لاجل نجواهم وحينئذ يكون من نجويهم قيلاً للنّفى او للمنفى مرفوعاً بالنّفى. وقوله تعالى [إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ] استثناء من كثير بتقدير نجوى من امر بصدقة على الأوّل، وبدون التّقدير على الاخيرين، او الاستثناء منقطع على الوجه الأوّل [أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ مِّنَ النَّاسِ] وفسّر المعروف بالقرض فمن امر بالصّدقة فى نجواه من حيث أنّه امر بالصّدقة كان

النَّجْوَى خيراً له وللمأمور وللمأمور له سواء كان نجواه مع غيره والمأمور غيره، او كان نجواه مع نفسه بالخطرات والخيالات و كان المأمور نفسه وقد جاء عنهم قراءة قوله تعالى انَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ (الى آخر الاية) عند المنامات المشوَّشة اشارة الى انَّها نجوى الشَّيْطَانِ، و روى عن الصَّادِق عليه السلام انَّ الله تعالى فرض التَّجَمُّلَ فى القرآن فسئل و ما التَّجَمُّلُ؟ - قال: ان يكون وجهك اعرض من وجه أخيك لتمحل له و هو قوله تعالى لا خير فى كثير من نجويهم (الاية) [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] من قبيل عطف التَّفْصِيلِ على الاجمال كأنَّه قال: و من يفعل ذلك فله اجر عظيم، و من يشاقق الرِّسُولَ بنجواه فله عذاب عظيم و من لم يأمر بالصدقة و لم يشاقق الرِّسُولَ فلا اجر كاملاً له و لا عذاب فمن يفعل النَّجْوَى [أَبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ] خالصاً عن شوب رياء و سمعة و عظمة و رفعة بالنسبة الى المأمور او المأمور له او غيرهما [فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا] لصرف عرضه او لتحمل تعب الاصلاح [وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ] بان يناجى بخلافه و لا يرضى بقوله و ينهى عمّا يأمر به كمن تحالفوا فى مكّة ان لا يتركوا هذا الامر فى بنى هاشم و مثل من تخلف عن جيش اسامة [مِنْ مَّ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى] الرِّشَادَ او حقيقة الهدى و هى الولاية فانَّها تَبَيَّنَتْ بقول الله و قول رسوله ﷺ [وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ] بالبيعة الخاصة الولويّة كسبيل سلمان و ابى ذرّ و اقرانهما او غير سبيل المسلمين من حيث اسلامهم فان سبيلهم من حيث اسلام هو السبيل المنتهى الى الولاية [نُؤَلِّهِى مَا تَوَلَّى] اَنُوجِّهه تَكْوِيناً مَا تَوَجَّهَ اليه باختياره من سبيل الجحيم [وَنُصَلِّهِى جَهَنَّمَ] لانتهاء سبيله اليها [وَسَاءَتْ مَصِيرًا] إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ [باعتبار مظهره الذى هو على عليه السلام استيناف فى موضع التعليل تعليلاً للحكم و اظهاراً لَانَّ مشاققة الرِّسُولِ ﷺ فى على عليه السلام و الشُّرْكُ به شرك بالله [وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ

يَشَاءُ] قد مضى الآية بتمام اجزائها سائناً [وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] باعتبار  
الشرك بالولاية [فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا] وصف الضلال بالبعد باعتبار بعد  
صاحبه مبالغة [إِنْ يَدْعُونَ] هؤلاء المشركون بالله او بعلى عليه السلام [مِنْ دُونِهِ] [إِ  
اى من دون الله او من دون على عليه السلام] [إِلَّا إِنشَاءً] لانهم يسمون اصنامهم اناثاً و  
يقولون: انشى بنى فلان و انشى بنى فلان، او لانهم يعبدون نفوسهم الامارة و هى  
اناث العالم الصغير و هى التى تمكّن فيها الشيطان و يأمر و ينهى الانسان، او  
لانهم يطيعون ائمة الضلالة، و ائمة الضلالة لكون فعليّاتهم فعليات النفوس  
الامارة ما بقى لهم جهة رجولية لبالفعل و لبالقوة [وَأِنْ يَدْعُونَ إِلَّا  
شَيْطَانًا مَّرِيدًا] الشيطان الخارجى او الظاهر بنفوسهم الامارة، و المرید و  
المارد الخارج عن الطاعة الذى لاخير فيه [لَعَنَهُ اللَّهُ] دعاء عليه او اخبار بحاله  
مستأنفاً او صفةً او حالاً [وَقَالَ لَا تَخِذْنِ مِنْ عِبَادِكِ] اى من كل فردٍ من  
عبادك او من مجموع عبادك، و الاتيان بلام القسم و نون التأكيد و المبالغة فى  
وقوعه [نَصِيبًا مَّفْرُوضًا] قسطاً معيناً فرض لى او عيّن لى و هو الجزء  
السجّينى من كل عبد او اهل السجّين من العباد، روى انّ من بنى آدم تسعة و  
تسعين فى النار و واحداً فى الجنة، و روى من كل الف واحد لله و سائرهم للنار و  
لا بليس [وَلَا ضِلَّيْنَهُمْ] عن طريق الهدى [وَلَا مَنِيْنَهُمْ] بالامانى الباطلة كطول  
العمر و الرفعة و الحشمة و كثرة الاموال و غير ذلك [وَلَا مُرْتَمَهُمْ] بالباطل  
[فَلْيَبْتِكُنَّ ءَاذَانَ الْأَنْعَمِ] اى ليقطعنّها من اصلها، و قيل كانوا يشقّون آذان  
الانعام اذا ولدت خمسة أبطن و الخامس ذكر و حرّموا على أنفسهم الانتفاع بها، و  
هذا احد موارد التبتيك [وَلَا مُرْتَمَهُمْ فَلْيَغْيِرْنَ خَلْقَ اللَّهِ] تغيير خلق الله بتغيير  
صورته الظاهرة من غير اذنٍ من الله كقطع الاذن من الحيوان و الانسان و  
اخصائهما و كل مثله، او بتغيير صفته الظاهرة من غير اذنٍ من الله، او بتغيير

صورت‌ه الباطنة كتغيير صورته الانسانية عن الاستقامة الى الانحاء والتكس و  
تبدیل صورهم الانسانية بصور القردة والخنازير باغوائهم، وبتغيير صفته كتغيير  
استقامته على الطريق الالهى الى الاعوجاج، و تغيير دينه المستقيم الى الاديان  
المنحرفة، و تغيير فطرته على الاسلام الى فطرة الكفار، ويلزمه تغيير او امر الله و  
نواهيهِ فصَحَّ ما فى الخبر من تفسيره بدين الله و أمره و نهيه [وَمَنْ يَتَّخِذِ  
الشَّيْطَانَ الْجَنَىٰ او الانسى [وَلِيًّا] محبًّا او اميراً [مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ  
خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا] باتلاف رأس ما له الذى هو اللطيفة الانسانية [يَعِدُهُمْ  
وَيُمْنِيهِمْ] استيناف فى موضع التعليل [وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ الْجَنَىٰ] [إِلَّا  
غُرُورًا] مصدر غرَّه اذا خدعه و أطمعه بالباطل و المراد به ما يغترَّ به فيكون  
مفعولاً به، او معنى الخديعة و الاطماع فيكون قائماً مقام المفعول المطلق، او  
مفعولاً مطلقاً من غير لفظ الفعل [أَوْ لَكَ] المتمكّن منهم الشيطان  
[مَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا] مهرباً و ذلك لانهم تمكّنوا فى  
طريق العالم السفلى و دار الشياطين بحيث لا يمكن لهم الرجوع عنه [وَالَّذِينَ  
ءَامَنُوا] بالبيعة العامة فليكن قوله تعالى [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اشارة  
الى الايمان الخاص الولوى لان العمل مالم يكن عن ايمان قلبى و ميثاق علوى  
لا يصير صالحاً، او المراد الذين آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية و عملوا الصالحات  
بكسب الخيرات فيه حتى يتمكّن فى الايمان، فان الايمان ما لم يتمكّن الانسان  
فيه كان مستودعاً محتملاً للزوال [سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ] لان طريقهم طريق القلب و طريق الولاية الموصلة الى العالم العلوى و  
فيه الجنّات [خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ] وعد الله وعداً [حَقًّا وَمَنْ  
أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا] فلا خلف لوعده، اكّده بتأكيّدات عديدة ثم صرف  
الكلام عن بيان حال المؤمنين الى الخطاب مع المنافقين التابعين للشيطان فقال

تعالى [لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ] يعني انتم و اهل الكتاب بانتسابكم وانتحالكم النسبة الى نبي و كتاب تتمنون ان يغفر الله لكم ذنوبكم كائنة ما كانت، و ان يعامل الله معكم معاملة الوالد مع اعز اولاده، و ليس الامر منوطاً بامانيكم و لاماني اهل الكتاب بل [مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ] يعني لستم ممن يغفر او يمحي او يبدل سيئاتكم لان هذه لمن كان له نبي و امام يعني نصير و ولي، و انتم انحرفتم عن النبوة و الولاية و لا ينفعكم انتحال احكام النبوة فمن يعمل منكم سوءً يجزيه [وَلَا يَجِدُ لَهُ] و [لنفسه] [مِنْ دُونِ اللَّهِ] من دون مظاهره [وَلِيًّا] يلي اموره من امام منصوب من الله صاحب ولاية [وَلَا نَصِيرًا] من نبي بحق ينصره عما يضره، روى ان اسمعيل عليه السلام قال للصادق عليه السلام: يا ابتاه ما تقول في المذنب متا و من غيرنا؟ فقال: ليس بامانيكم و لاماني اهل الكتاب من يعمل سوءً يجزيه و هو يشير الى تعميم الحكم و لا ينافي تخصيص الخطاب بالمنافقين المنتحلين [وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى] وَهُوَ مُؤْمِنٌ [لأن شرط قبول العمل هو الايمان الخاص و البيعة على يد علي عليه السلام يعني ان العمل الصالح يصير صالحاً اذا كان ناشئاً من الايمان و راجعاً اليه و آلا لم يكن صالحاً و ان كان صورته صورة العمل الصالح، لان الصلاح اصله هو الولاية لعل عليه السلام فكل ما صدر عن الوجهة الولوية فهو صالح كائناً ما كان، و كل ما لم يصدر عن الوجهة الولوية فهو فاسد [فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا] شيئاً قليلاً و التغير النقطة في وسط النواة، و وجه الاختلاف بين القرينتين بالاجمال في الشرط و الايتان بالجزاء مضارعاً مجرداً عن الفاء في الاولى، و التفصيل في الشرط و الايتان بالجزاء جملة اسمية مصدرية بالفاء في الثانية ما هو من عادة صاحبي الحياء و الكرم من الاجمال و الاغماض في جانب الوعيد و التفصيل و التأكيد في جانب الوعد [وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ

أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ] استفهام انکاری فیہ معنی التَّعَجَّبَ عطف  
 علی من یعمل من الصَّالِحَاتِ باعتبار لازمه الَّذی هو معنی لا احد احسن دیناً منه،  
 و اشارة الى عِلَّةِ الْحُكْمِ والی وصفٍ آخر لهم مشعر بالمدح، فانَّ المراد بمن اسلم  
 وجهه لله هو المؤمن، و المراد بالمحسن من یعمل من الصَّالِحَاتِ، فانَّ الايمان هو  
 انقیاد وجهك الباطنی و اخلاصه لمن بايعت علی یده، و لما كان من بايعت علی  
 یده بیعة حقَّةً واسطة بینک و بین الله كان اخلاص الوجه له اخلاصاً لله و هو علی  
 ﷺ او خلفاؤه، و الاحسان هو ان یكون العمل صادراً عن امر من هو اصل فی  
 الحسن، و هو علی ﷺ و خلفاؤه ﷺ كما سبق فی بیان العمل الصَّالح كأنَّه قال: و  
 لا احد احسن دیناً منهم لانَّ حسن الدِّین اَمَّا بِالْعَمَلِ و هو ان یكون صادراً عن امر  
 الحسن الحقیقی، و اَمَّا بِالْاِعْتِقَادِ و العمل الجنانی و هو ان یكون عارفاً لامام زمانه  
 مسلماً وجهه له بالبیعة علی یده و هو الحسن الحقیقی، و هؤلاء متَّصفون بوصف  
 العمل الصَّادر عن امر الحسن الحقیقی و الانقیاد اعتقاداً للحسن الحقیقی، و فی  
 التَّبَوُّیِّ المشهور اشارة الى ما ذکرنا من تفسیر المحسن فأنَّه ﷺ قال: الاحسان ان  
 تعبد الله كأنَّک تراه فان لم تكن تراه فأنَّه یراک، یعنی انَّ الاحسان یصدق اذا كان  
 العمل بمشاهدة الله یعنی بمشاهدة امره حتّی یكون المصدر هو امره، و تقدیم  
 العمل الصَّالح فی المعلول لكون العنوان الاعمال و جزاءها، و تأخیر الاحسان  
 الَّذی هو بمعناه فی العِلَّةِ لتقدّم الايمان علی العمل الصَّالح ذاتاً [وَأَتَّبَعَ مِلَّةَ  
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا] فیہ اشارة الى انَّ المراد بالمحسن العامل بالاعمال القلبيّة  
 الولویّة المخلیّة للنفس عن الرَّذَائِلِ و الهواجس و الوسوس المحلیّة لها  
 بالخصائل و الالهامات و التَّحدیثات و المشاهدات و المعاینات، و المراد بالتَّابع  
 لمِلَّةِ ابراهيم ﷺ هو العامل بالاعمال القلبيّة و الاحکام النّبویّة من المفروضات و  
 المسنونات و ترك المنهیات، فانَّ من تاب علی ید علی ﷺ و تلقى منه آداب



السُّلُوكُ و احكام القلب لا بدّ له من العمل بأحكام القلب فانّها كالقشر لاحكام القلب فما لم يحفظ القشر لم يحفظ اللبّ، و حنيفاً حال عن التّابع او الملة او ابراهيم عليه السلام و عدم مراعاة التّأنيث امّا لتشبيه الحنيف بالفعيل بمعنى المفعول، او لكسب الملة التّذكير من المضاف اليه لصحّة حذفه، و الحنيف بمعنى الخالص او المائل عن الاديان الأخر، او الرّاغب الى الاسلام الثّابت عليه [وَأَتَّخِذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا] عطف مشعر بالتّعليل او حال بتقدير قد او بدون التّقدير على خلاف فيه، في الخبر عن الصّادقين عليه السلام انّ الله تبارك و تعالى اتّخذ ابراهيم عبداً قبل ان يتّخذه نبياً، و انّ الله اتّخذه نبياً قبل ان يتّخذه رسولاً، و انّ الله اتّخذه رسولاً قبل ان يتّخذه خليلاً، و انّ الله اتّخذه خليلاً قبل ان يتّخذه اماماً، و قد اشار بعد الاشارة الى انتهاء العبوديّة الى المراتب الاربع الكلّيّة الّتي هي امّهات مراتب الخلافة الالهية، و تحت كلّ مرتبة منها مراتب جزئيّة الى غير النّهاية، و شرحها على سبيل الاجمال بحيث لا يشمئزّ منه طباع الرّجال و لا يصير سبباً للشّين و الجدل ان يقال: انّ الانسان من بدو خلقته الى آخر مراتب وجوده الّتي لانهاية لها يطرو عليه الاحوال المختلفة و يتشأن بشؤون متضادّة كأنّه كلّ يوم هو في شأن: فاوّل خلقته نطفة في قرارٍ مكين، ثمّ يتدرّج في اطوار الجماديّة الى ان وصل الى مرتبة النّبات متدرّجاً فيه، الى ان ينفخ فيه الرّوح الحيوانيّة متدرّجاً الى ان ينفخ فيه الرّوح الدّماغيّة، ثمّ بعد استحكام اعضائه و بشرته بحيث يستعدّ لمباشرة الهواء يتولّدو فيه المدارك الحيوانيّة الظّاهرة بالفعل متدرّجاً الى ان صار مداركه الباطنة بالفعل و فيه العقل بالقوّة و يسمّى العقل الهيولانيّ، و غذاءه في الرّحم دم منضوج يصلح لان يكون غذاءه، و بعد التّولّد ايضاً دم مستحيل الى اللّبن ليكون موافقاً لبدنه، و بعد استحكام اعضائه و شدّة عظمه و غلظه بحيث لا يستضرّ بغير اللّبن يفطم من اللّبن و يغتدى بلذات الاغذية، و لا يعرف الاّ ما يشتهي الى ان يصل الى اوان المراهقة

ویمیز بین الخیر و الشرّ فی الجملة متدرّجاً فیہ الی زمان الرّشد و استعداد التّمييز بین الخیر و الشرّ الباطنین، و حینئذ یصیر عقله بالفعل و یستعدّ لان یدرک الاوامر و النّوہی التّکلیفیّة. فان وقّعه الله لطلب من یأمره و ینہاه من الله و طلب بصدق یصل بفضلہ تعالیٰ لامحالة الی رسولٍ من الله او خلیفة الرّسول و یقبل رسالته او خلافتہ، فاذا قبلہ علّمہ آداب الوصل و المبايعة و المعاهدة و بايع و عاهد و بعد البيعة و الميثاق لقّنه أحكام القالب و حذّره من الانس بالنّفس الامّاره و ینہاه من الاهوية الکاسدة أو وحشه منها، فاذا توحّش و فطم عن لبنها طلب من یأس به و یغذو من غذائه، فاذا طلب بصدق وصل لامحالة الی رسولٍ من الله او خلیفته ثانیاً و قبل ولايته فاذا قبل ولايته و تسلّطه الباطنیّ علّمہ آداب الوصل و المبايعة الخاصّة و الميثاق الخاصّ و بايعة و عاهده بالبيعة الولویّة الباطنة القلبیّة الخاصّة و لقّنه احکام القلب و آنسه بایيه العقل بعد فطمه من امّہ النّفس و اطعمه من غذاء ابيه، و المبايعة الاولى تسمّى اسلاماً و الثّانية تسمّى ايماناً. و لا یمكن للمسلم ان یسلك الی الله و لا الی الطّریق من حیث اسلامه، فانّ المسلم قبل اسلامه بمنزلة من ضلّ فی بیداء عمیقة لا یظهر فیها آثار الطّریق و تكون کثیرة السّباع و فیها قطع الطّریق و هو غافل عن ضلّالته و عن سباعها و یظنّ أنّه فی الطّریق او فی موطنه و محلّ قراره آمناً من کلّ ما یؤذیه، و الرّسول او خلیفته بمنزلة من ینبّهه عن غفلته و یخبره بضلّالته و بکثرة السّباع و الموزیات فیتوحّش و یطلب طریقاً ینجیه و دليلاً یهدیه فیسلّم قوله و یلتمس منه الدّلالة علی آثار الطّریق فیقول: انّما انا منذر عن المخاوف و منبّه عن الغفلة و للطّریق هاد فیبین علامة من هو هاد و یقول: من كنت مولاه فعلىّ عليه السلام مولاه مثلاً، و لذا کان شأن النّبیّ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم منحصراً فی الانذار و الهدایة موكولة الی من عیّنه لا ولی الا بصار انّما انت منذر و لكلّ قوم هاد، فاذا عین النّبیّ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم او خلیفته من کان یدلّه علی الطّریق یتسرّع لامحالة الیه و

يلتمس منه آثار الطريق فيأخذ منه الموائيق الا كيدة بالمبايعة والمعاقدة ثم يعلمه آثار الطريق وهو الايمان، فاذا امن وعلم آثار الطريق فان تسرع باثاره وعلائمه يكن حينئذ سالكاً الى الطريق خائفاً من السباع والموزيات، ومن عدم الوصول فيتعب نفسه في السير والحركة اليه وكثيراً ما يعارضه الغيلان والسباع وقطاع الطريق والموزيات فيدافع ويدفع عن نفسه بالسلاح الذي أعطاه المنذر أولاً والهادى ثانياً فينجو منهم بقوة السلاح ان شاء الله، فيصل الى الطريق الذي هو على عليه السلام ويحصل له الحضور عنده ويسمى عندهم تلك المرتبة بالفكر والحضور، ويحصل له الراحة بعد التعب والسرور بعد الحزن والبشارة بعد الخوف واللذة بعد الالم، ويصير سالكاً بعد ذلك الى الله. فانه بعد الانذار متحير متوحش خائف، وبعد الدلالة على الطريق سالك الى الطريق خائف راج متعب نفسه، وبعد الوصول الى الطريق الموصل الى الله راج خائف، لكن خوف ليس عن المهلك والموذي ولا خوف النفس الامارة المسمى بالخوف ولا خوف النفس العالمة بالله المسمى بالخشية بل خوف القلب المسمى بالهيبة، والسالك في هذه الحالة قد يغنى عن نسبة الافعال الى نفسه ويرى الافعال من على عليه السلام وقد يشارك علياً عليه السلام في الافعال وقد يتحد معه في ذلك ويسمى فناؤه عن الافعال بالفناء الفعلي، فاذا سار وسلك وارتفع درجة حتى لا ينسب الصفات الى نفسه بل يرى الصفات ايضاً من على عليه السلام صارت الاثنيينية ضعيفة والمعاينة قوية بحيث كاد ان لا يرى نفسه ويسمى بالفناء عن الصفات، لكن له رجاء وخوف بقدر شعوره بنفسه وان كان ذاهلاً عن الشعور بالخوف والرجاء وخوفه يسمى سطوة، فاذا سار معه الى ان لا يرى نفسه ويغيب في حضوره عنده عن نفسه صارت الاثنيينية مرتفعة ولم يكن له حينئذ نفسية حتى يكون له رجاء وخوف، ويصير حينئذ مصداقاً لقوله عليه السلام: اذا وصلوا اتصلوا فلا يكون فرق بينه وبين حبيبه، ويسمى بالفناء الذاتي، ويسمى

الفناءات بالمحو والمحق والطمس و هو قبل الاسلام یسمی ضالاً تائها و بعده یسمی مسلماً و طالباً. فان لم یطلب من یهدیه الی الطریق و وقف خصوصاً بعد الانقطاع عمّن أسلم علی یده یسمی ایضاً ضالاً و لذلك ورد: من أصبح من هذه الامّة لا امام له من الله تعالی أصبح ضالاً تائهاً، و ان مات علی هذه الحالة مات میته کفر و نفاق. و بعد الوصول الی امامه و ولیّ امره و المبايعه معه و اعطاء الميثاق له یسمی سالکاً و سائراً الی الطریق لا الی الله بلا واسطه، و ان کان سیره الی الطریق سیراً الی الله و یسمی سیره هذا سفرّاً من الخلق بالحق الی الحق، و یعد وصوله الی الطریق یصیر سالکاً الی الله و یسمی سیره هذا سفرّاً من الحق الی الحق، فاذا وصل و فنی عن افعاله و صفاته و سار بالوصال فی فناء ذاته یسمی سائراً فی الله و یسمی سیره هذا سفرّاً بالحق فی الحق، و بهذا السیر یتّم له العبودیة و الفناء و لا یبقى منه ذات و لا اثر و یصیر و صاله اتّصلاً و ینتقل بعد ذلك عبودیته الی الربوبیة و فناءه الی البقاء. و ما قالوا: من انّ الفقرا ذاتم فهو الله، اشارة الی هذا فانه بعد صحوه یصیر موجوداً بوجود الله و باقیّاً ببقاء الله و حاکماً بحکم الله و خلیفةً لله، لانه اذا صار عبداً لله و علم الله صدق عبودیته ردّه الی ما عاد منه و وکله بأمور بیته الّذی هو قبله و شرفه بشرافة خلافة البيت فاذا وجده فی اصلاح البيت بصیراً امیناً کاملاً و کله بامور مملکته و شرفه بشرافة خلافة المملکة و یسمی هذا العود بعد الاوب سفرّاً من الحق الی الخلق بالحق، فاذا وجده فی اصلاح المملکة و تعمير بلادها و تکثیر عبادها بصیراً امیناً بالغاً دعاه ثانياً الی مقام الانس و آنسه بنفسه، لكن هذا الحضور غیر الحضور الاول، فان الاول دهشة و حيرة و فقر و فاقة و هذا انس و حشمة و غناء لكن بانس الله و حشمته و غنائه. فاذا آنسه و ارتضاه فوّض الیه جمیع اموره من عبادته و جنوده و سجنه و سجنينه و اضيافه و مضيفه و اعطائه و منعه فمن شاء یسجنه و من شاء یضفه، و من شاء

يعطه و من شاء يمنعه فله التسلط والتصرف فيمن شاء كيف شاء ويسمى هذا في الحضور الاول والفناء التام عبداً، وفي حال اصلاح البيت نبياً، وفي حال اصلاح المملكة رسولاً، وفي الحضور الثاني خليلاً، وفي حال التفويض اماماً، وهذه الامامة غير ما يطلق على ائمة الجور، وغير ما يطلق على ائمة الجماعة، وغير ما يطلق على الاولياء الجزئية بل هي مرتبة لا يتصور فوقها مرتبة. ولا يلزم مما ذكرنا ان يكون كل من بايع النبي ﷺ بالبيعة العامة وصل الى مقام البيعة الخاصة كما كثر العامة، ولا كل من بايع البيعة الخاصة وصل الى الطريق كما كثر الشيعة، ولا كل من وصل الى الطريق وصل الى الحق، ولا كل من وصل الى الحق صار عبداً، ولا كل من صار عبداً صار نبياً، ولا كل نبي رسولاً، ولا كل رسول خليلاً، ولا كل خليل اماماً، ولما كانت الامامة بهذا المعنى خلافة مطلقة كلية ونهاية لجميع المراتب واستشعر الخليل عليه السلام بأنها آخر مراتب الكمالات الانسانية صار مبتهجاً ومن ابتهاجه قال:

وَمِنْ ذَرِيَّتِي [وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] اللّام للاختصاص وقد يستعمل باعتبار المبدأ وقد يستعمل باعتبار الغاية وقد يستعمل باعتبار الموكية كما يقال: هذا البيت لفلان يعني بانيه ومصدر بنائه فلان لا غير، او هذا البيت لسكنى الشتاء اولسكنى الصيف باعتبار غايته، او هذا البيت لفلان يعني فلان مالكة من غير شراكة الغير، والمراد في هذا الموضع وامثاله معنى عام يشمل المعاني الثلاثة، يعني لله ما فيهما بدواً وغايةً وملكاً وهو عطف او حال فيه اشعار بالتعليل وكذا قوله تعالى [وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا] كانه قال: لا احد احسن حالاً ممن اسلم وجهه لله واتبع خليله، لان كل ما في السموات والارض مملوك له وله العلم بكل شيء فيعلم من اسلم وجهه له ويعلم مرتبته وقد استحقاقه فلا يمسك عنه ما هو مستحق له [وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ] اي

فی حکم نسائهم من الالفه و الفرقة بقرینه و ان امرأة خافت من بعلمها (الایة) او فی حکم مطلق النساء من الارث بقرینه فی یتامی النساء اللاتی لاتؤتونهنّ ما کتب لهنّ او فی حکم النساء بحسب الارث من الازواج کما مضی حکمه، او من الارحام کما مضی ایضاً، او بحسب المعاشرة کما یأتی [قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِیْهِنَّ] او فی نسبة الافتاء الی الله فی الجواب اشارة الی انّ ما یقولہ ﷺ لیس منه برأی و اجتهاد و ظنّ و تخمین کما سیحدّثونه، بل هو فتیا الله علی لسانه اما لفنائہ من نفسه او لوحی منه [وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ] عطف علی الله او علی المستتر فی یفتیکم و سوّغه الفصل، او هو بتقدیر فعل هو یبین او ما نافیة و الجملة معطوفة علی جملة الله یفتیکم او حالیّة بتقدیر مبتدء و المعنی ما یتلی افتاؤه بعد علیکم [فِی الْکِتَابِ فِی یَتَمٰی النِّسَاءِ] متعلّق بیتلی او بدل من قوله فیهنّ [الَّتِی لَا تُؤْتَوْنَ مِمَّا کُتِبَ لَهُنَّ] و بذکر ما کتب لهنّ اشار الی انّ لهنّ میراثاً مفروضاً و قد یبّین فی اوّل السّورة ما لهنّ بحسب الارث من الازواج و من الارحام کانوا فی الجاهلیّة لایورثون الصّغیر و لا المرأة و یقولون: الارث لمن تمکّن عن المقاتلة و المدافعة عن الحریم و حیازة الغنیمة [وَتَرَّ غَبُونُ أَنْ تَنْکِحُوهُنَّ] اذالم یکنّ ذوات جمال و لایکون لهنّ اموال ایضاً فترغبون عنهنّ لعدم المال و الجمال [وَأَلْمُسْتَضْعَفِیْنَ] عطف علی یتامی النساء [مِنْ أَوْلَادِنِ] جمع الولید و قد مضی حکمهم بحسب الارث و الحفظ و المال جمیعاً فی اوّل السّورة [وَ] یفتیکم ایضاً فی [أَنْ تَقُومُوا لِلِیَتَمٰی بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ] عطف علی یستفتونک او علی الله یفتیکم علی ان یکون من جملة مقول القول یعنی قل لهم ما تفعلوا من خیر فی ارث النساء و قسامتهنّ و فی حفظ الیتامی و اموالهم لایضع عملکم [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهٰی عَلِیْمًا وَإِنَّ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ مِ بَعْلِهَا نُشُوزًا] سوء عشرة معها و منعها من حقوقها لما

قَدَّمَ ذَكَرَ خَوْفَ نَشْوِزِ الْمَرْأَةِ ذَكَرَ هُنَا خَوْفَ نَشْوِزِ الْمَرْءِ [أَوْ إِعْرَاضًا] تَجَافِيًا وَ  
 عَدَمَ تَوَجُّهٍ إِلَيْهَا مَعَ اعْطَائِهَا حَقُوقَهَا مِنَ النِّقَّةِ وَ الْكِسْوَةِ وَ الْقِسَامَةِ فَإِنَّ النِّشْوِزَ  
 عَدَمَ الْقِيَامِ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ وَ الْإِعْرَاضَ لِمَا ذَكَرَ فِي مُقَابَلِهِ يَكُونُ غَيْرَهُ [فَلَا جُنَاحَ  
 عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا] قَرِئَ يَصْلِحَا مِنْ بَابِ الْإِفْعَالِ وَ حِينَئِذٍ  
 يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صُلْحًا مَفْعُولًا بِهِ أَوْ يَوْقَعَا صُلْحًا وَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا مَجْرَدًا عَنْ  
 الظَّرْفِيَّةِ مَفْعُولًا بِهِ، وَ أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ بِهِ مُحْذُوفًا وَ قَرِئَ يَصَالِحَا وَ يَصْلِحَا  
 بِتَشْدِيدِ الصَّادِ مِنْ تَصَالِحٍ وَ اصْطَلَحَ وَ الْمَقْصُودُ نَفْيُ الْجُنَاحِ مِنْ أَنْ يَصْطَلِحَا عَلَى  
 اعْطَاءِ الْمَرْأَةِ شَيْئًا مِنْ مَهْرِهَا أَوْ غَيْرِهِ، أَوْ عَلَى تَحْمُلِ خِدْمَةٍ لَهُ لَا سَتَمَاتِهِ، أَوْ عَلَى  
 اقْسَاطِ قِسَامَتِهَا وَ سَائِرِ حَقُوقِهَا، فَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام هِيَ الْمَرْأَةُ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ  
 فَيَكْرِهَهَا فَيَقُولُ لَهَا: أَرِيدُ أَنْ أَطْلُقَكَ فَتَقُولُ لَهُ: لَا تَفْعَلْ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَشْتُمَ بِي وَلَكِنْ  
 انْظُرْ فِي لَيْلَتِي فَاصْنَعْ بِهَا مَا شِئْتَ وَ مَا كَانَ سِوَى ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ لَكَ وَ دَعْنِي  
 عَلَى حَالَتِي وَ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا وَلَا اخْتِصَاصَ لَهُ بِاسْقَاطِ  
 الْمَرْأَةِ حَقِّهَا بِإِعْوَضٍ، فَيَجُوزُ أَنْ يَجْعَلَ بَدَلَ اسْقَاطِ الْحَقِّ عَوْضًا [وَالصُّلْحُ  
 خَيْرٌ] مِنَ الْفِرْقَةِ وَ الطَّلَاقِ وَ سُوءِ الْعِشْرَةِ [وَأَحْضَرَتْ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ] لِأَنَّهَا  
 مَطْبُوعَةٌ عَلَى جَذْبِ خَيْرِهَا وَ عَدَمِ اخْرَاجِهِ مِنْ أَيْدِيهَا كَأَنَّهَا أُجْبِرَتْ عَلَى الْحُضُورِ  
 عِنْدَ الشُّحِّ فَكَأَنَّ نَفُوسَ الرِّجَالِ لَا يُمْكِنُهَا امْسَاكُ النِّسَاءِ مَعَ كِرَاهَتِهِنَّ وَ لَا الْقِيَامَ  
 بِحَقُوقِهِنَّ وَ لَا نَفُوسَ النِّسَاءِ يُمْكِنُهَا اسْقَاطُ حَقِّهَا وَ تَرْكُ حِظِّهَا وَ الْجُمْلَةُ الْأُولَى  
 لِلتَّرْغِيبِ عَلَى الصُّلْحِ وَ الثَّانِيَّةُ لِمُتَمَيِّدِ الْعُذْرِ لِمَا كَسَتْهُ الطَّرْفَيْنِ عَنِ الصُّلْحِ [وَإِنْ  
 تُحْسِنُوا] فِي الْعِشْرَةِ [وَتَتَّقُوا] عَنْ نَقْصِ حَقُوقِهِنَّ أَوْ عَنِ الْفِرْقَةِ وَ فَتَحَ بَابَ  
 الشَّمَاتَةِ لَهُنَّ وَ تَمَسَّكُوهُنَّ مَعَ كِرَاهَتِهِنَّ كَانَ اللَّهُ يَحْزِيكُمْ بِالْإِحْسَانِ وَ الْإِحْسَانُ وَ  
 بِالْتَّقْوَى الْغُفْرَانُ [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فَاقِيمِ السَّبَبَ مَقَامَ الْجَزَاءِ  
 [وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا] لَفْظَةً لِنِ التَّأْيِيدِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ كَالْمَحَالِ [أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

النِّسَاءِ] فَإِنَّ الْعَدْلَ التَّسْوِيَّةَ بَيْنَهُنَّ وَ هِيَ إِنْ كَانَتْ مُمْكِنَةً بِحَسَبِ الظَّاهِرِ فَلَيْسَتْ بِمَقْدُورَةٍ بِحَسَبِ مِيلِ الْقَلْبِ [وَلَوْ حَرَضْتُمْ] عَلَى الْعَدْلِ بَيْنَهُنَّ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ هَذِهِ قَسَمْتِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمَنِي فِيمَا تَلْمُكَ وَ لَا أَمْلِكُ [فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ] بِسَرَايَةِ مِيلِ الْبَاطِنِ إِلَى أَحَدِيهِنَّ وَ كِرَاهَةِ الْآخَرِ إِلَى الظَّاهِرِ فَتَجْعَلُوا قِسَامَتَهُنَّ وَ غَيْرَ قِسَامَتَهُنَّ مُطَابِقَةً لِمِيلِكُمُ الْبَاطِنِ بِهِنَّ [فَتَذَرُوهُنَّ] أَيْ الْمَكْرُوهَةَ [كَامُتَعَلِّقَةٍ] الَّتِي لَا بَعْلَ لَهَا وَ لَا اخْتِيَارَ لَهَا لِنَفْسِهَا، رَوَى أَنَّ عَلِيًّا ﷺ كَانَ لَهُ امْرَأَتَانِ وَ كَانَ إِذَا كَانَ يَوْمٌ وَاحِدَةً لَا يَتَوَضَّأُ فِي بَيْتِ الْآخَرِ، فَوَاحَسَرْتَاهُ عَلَى الْعُدُولِ الَّذِينَ فِي زَمَانِنَا وَ قِسَامَتِهِمْ بَيْنَ أَزْوَاجِهِمْ كَسَائِرِ مَوَارِدِ عَدْلِهِمْ! [وَإِنْ تُصْلِحُوا] أَنْفُسَكُمْ بِتَقْلِيلِ تَفَاوُتِ الْمِيلِ الْقَلْبِيِّ بِقَدْرِ مَا يُمْكِنُ وَ تَسْوِيَةِ التَّرَحُّمِ عَلَيْهِنَّ بِاتِّصَافِكُمْ بِالرَّحْمَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ [وَتَتَّقُوا] عَنِ الْإِنْزِجَارِ الْقَلْبِيِّ عَمَّنْ تَكْرَهُونَهُنَّ بِالْإِغْضَاءِ عَنْ نِقَائِصِهِنَّ وَ مَعَايِبِهِنَّ الَّذِي هُوَ الْمَغْفِرَةُ لَهُنَّ صَرَّحَ بِمُتَخَلِّقِينَ بِإِخْلَاقِ اللَّهِ وَ مُسْتَحَقِّينَ لِرَحْمَتِهِ وَ مَغْفِرَتِهِ لِتَخْلُقَكُمْ بِهِمَا [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] فَاقِيمِ السَّبَبَ مَقَامَ الْمُسَبَّبِ، أَوِ الْمَعْنَى إِنْ تَصْلَحُوا مَا أَفْسَدْتُمْ بِالْمِيلِ الْكَلْبِيِّ وَ تَتَّقُوا عَنِ الْإِفْسَادِ فِيمَا يَأْتِي صَرَّحَ بِإِحْقَاقِ بَرَحْمَتِهِ وَ مَغْفِرَتِهِ، أَوِ الْمَعْنَى وَ إِنْ تَوَقَّعُوا الصَّلَاحَ وَ تَتَّقُوا عَنِ الْفِرْقَةِ بِالرَّحْمِ عَلَيْهِنَّ وَ الْمَغْفِرَةِ لَهُنَّ صَرَّحَ بِمُسْتَحَقِّينَ لِرَحْمَتِهِ بِقَرِينَةِ مُقَابَلَتِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى [وَإِنْ يَتَفَرَّقَا] بَعْدَ عَدَمِ الرِّضَا بِالصَّلَاحِ وَ عَدَمِ إِحْسَانِ الْأَزْوَاجِ [يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعَتِهِ] بِالْأَزْوَاجِ لِلرِّجَالِ وَ الْأَزْوَاجِ لِلنِّسَاءِ، أَوْ بِصِفَاتِ الْمَلَائِكَةِ وَ خِصَالِهِمْ فَيَلْسُو كُلٌّ مِنَ الزَّوْجِ بِأَنْسَاءِ الطَّبِيعَةِ عَنِ الْمُضَاجَعَةِ وَ تَقْلِيلِ شَهْوَةِ النِّكَاحِ أَوْ بِالْأَمْوَالِ الدُّنْيَوِيَّةِ فَيُعْطَى كُلًّا مَا يَغْنِيهِ، وَ حَدِيثُ أَمْرِ الصَّادِقِ ﷺ شَاكِيًّا مِنَ الْفَقْرِ بِالنِّكَاحِ وَ اشْتِدَادِ الْفَقْرِ عَلَيْهِ بَعْدَ النِّكَاحِ وَ أَمْرُهُ ثَانِيًّا بِالْفِرْقَةِ وَ حُصُولِ الْغِنَاءِ لَهُ يَدُلُّ عَلَى الْآخِرِ وَ لَا يَنَافِي التَّعْمِيمَ [وَكَانَ اللَّهُ وَ سِعًا حَكِيمًا]



عطف فيه معنى التعليل يعنى يقدر على التوسعة فى الازواج او فى الخصال او فى الاموال على فرض التفريق لانه واسع بحسب كل شىء و يأمركم بالاحسان و الاغضاء لانه حكيم و فيما يأمركم به صلاحكم [وَلِلَّهِ] صدوراً و رجوعاً و ملكاً [مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] فيه ايضاً معنى التعليل [وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ] فيه تأكيد كيداً للتقوى اشعاراً بأن ما ذكر على طريق المداراة معكم من التقوى عن سوء العشرة و عن الفرقة فهو وصية قديمة و جديدة فما لكم لا تتقون عن سوء العشرة و تنتهون فى امر ازاوجكم الى الفرقة و لقد جمع الله فى هذه الوصية على سبيل الاجمال جميع ما ينبغى ان يوصى به فان تقوى الله عما لا يرضى ملاك ترك كل حرام و مكروه و مناط فعل كل واجب و مندوب [وَإِنْ تَكْفُرُوا] و تخرجوا من السماء التى هى محل الطاعة الى الارض التى هى محل الشرك و المعصية فلا تخرجوا من مملكته حتى ينقص فيها شىء و لاجابة له الى طاعتكم و تقويكم حتى لا يقضى بترككم حاجته، و لا يلحقه ذم بواسطة كفركم حتى يحتاج فى رفعه الى طاعتكم، و لاجابة له الى حفظكم لنفسه و مملكته حتى تكونا بترككم الطاعة غير محفوظتين [فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا] فاقيم السبب مقام الجزاء [وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] تأكيد كيداً للسابق و تمهيد و تعليل لكونه و كلاً على كل شىء و مقتدراً على التصرف فى كل شىء بأي نحو شاء [وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] فلا حاجة له فى الحفظ الى طاعتكم [إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ] فلا تخرجوا بكفركم عن تحت قدرته و تصرفه [وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيرًا]

روى انه لما نزلت هذه الاية ضرب النبى ﷺ يده على ظهر سلمان (ره) و قال: هم قوم هذا يعنى عجم الفرس، و المراد انه شاء ذلك و يأتى لامحالة باخرين و هم

قوم هذا [مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا] بترك التَّقْوَى والكفر بالله فليطلبه بالتَّقْوَى وطاعة الله حتَّى يحصل له ثواب الدُّنْيَا مع ثواب الآخرة فإنَّ من كانت الآخرة همَّته كفاه الله همَّته من الدُّنْيَا [فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] فهو جواب لما عسى ان يقال: انَّ تارك التَّقْوَى لا يلتفت في طاعته وتركه الى حاجة لله اليه في شىء ممَّا ذكر بل يريد ثواب الدُّنْيَا ويظنَّ انَّه لا يحصل بالتَّقْوَى و لذا اتى به مفصلاً لاموصولاً بالعطف [وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا] فاذا اطاعوا و اتَّقوا و طلبوا قالاً او حالاً يسمعونهم و يجيبهم، و اذا لم يطلبوا و كان غرضهم ذلك او لم يكن غرضهم ذلك ولكن كان حاجتهم اليه يبصر اغراضهم و مقدار حاجاتهم فيعطيه من ثواب الدُّنْيَا ايضاً [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] على يد محمد ﷺ بالبيعة العامة و قبول الدَّعوة الظَّاهرة [كُونُوا قَوَّامِينَ] اثبتوا على هذا الوصف فانَّ تحليل الكون للدَّلالة على الثَّبات و الدَّوام، و القوام الخارج عن الاعوجاج و المخرج نفسه و قواه و غيره عنه فانه يستفاد من المبالغة السَّراية الى الغير كما في الظُّهور او هو مأخوذ من قام عليه و بأمره اذا صلحه [بِالْقِسْطِ] اى بالعدل فانه بسبب التَّسوية بين طرفى الافراط و التَّقريط فى النَّفس و بسبب تساوى طرفى النَّزاع عند النَّفس فى النَّزاع الخارجى يمكن الخروج و الاخراج عن الاعوجاج و يجوز تعلُّقه بقوله تعالى [شُهِدَ آء] متحمِّلين و مؤدِّين للشَّهادة خبرٌ بعد خبرٍ تفسير للاوّل او حال كذلك [لِلَّهِ] لطلب رضا الله او فى شهادات الحسبة لانَّ فيها صاحب الحقّ هو الله، او لله باعتبار مظاهره و خلفائه و لاسيما اتمّ مظاهره الذى هو على ﷺ و الاية عامّة لكن المقصود و العمدة هو هذا فانها توصية و توطئة لتحمل الشَّهادة لعلى ﷺ حين التمسه النَّبى ﷺ منهم بقوله: رحم الله امرئ سمع فوعى، و لاداء الشَّهادة لعلى ﷺ حين التمسه عنهم بقوله، الا فيبلغ الشَّاهد منكم الغائب، و حين التمس على ﷺ عنهم بعد النَّبى ﷺ ان يؤدّوا ما

سمعوا عنه، ولكن مافوا بهذه الوصية و ما اذوا [وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ] مضرّاً عليها فانها احب الاشياء عليكم [أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ] فانهم بعد النفس احب الاغيار [إِنْ يَكُنْ] اكل واحد من الطرفين [غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا] فلا تخرجوا عن الاستقامة بملاحظة ان الفقير اولى بالانتفاع و عدم الضرر و الغنى لا يتضرر على فرض عدم وصول ماله اليه او ينتفع الغير بماله على فرض الشهادة عليه زوراً، او بخيال انتفاعكم عن الغنى و عدم تضرركم منه و عدم مبالا تكم بالفقير [فَاللَّهُ أَوْلىٰ بِهِمَا] فامتثلوا امره و لا تبالوا بتضرر الفقير و عدم تضرر الغنى [فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا] اى فى العدول عن الحق او بسبب العدول او لكراهة العدل فى الشهادة [وَإِنْ تَلَوْا] السنتكم بالشهادة حين الاداء بان تغيروها بالسنتكم و قرىء تلوا من ولى بمعنى توجه [أَوْ تُعْرِضُوا] بكتمانها يجازكم الله بحسبه [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فاقيم السبب مقام الجزاء [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالايان العام و البيعة على يد محمد ﷺ و قبول دعوته الظاهرة [ءَامِنُوا] بالايان الخاص و البيعة الولوية و قبول الدعوة الباطنة، فان الاسلام و هو البيعة العامة النبوية و اخذ الميثاق على اعطاء الاحكام القلبية و التوبة على يد محمد ﷺ قد يسمى ايماناً، لانه طريق اليه و سبب لحصوله، و الايمان حقيقة هو البيعة الولوية و التوبة على يد على ﷺ او على يد محمد ﷺ من حيث ولوته و اخذ الميثاق على اعطاء الاحكام القلبية و ادخال الايمان فى القلب، و لذلك قال فى انكار ايمان المدعين للايمان: و لما يدخل الايمان فى قلوبكم، فعلى هذا لاحاجة الى التكاليفات البعيدة التى ارتكبتها المفسرون [بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] وَ الْكِتَابِ الَّذِى نَزَلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ الَّذِى أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ] يعنى ان الايمان بمحمد ﷺ بقبول دعوته الظاهرة اسلام و انقياد له و تقلييد محض لا معرفة فيه و لا تحقيق، و انما يحصل

المعرفة من طريق القلب فامنوا بعلیؑ بقبول دعوته الباطنة حتّى يدخل الايمان فى قلوبكم و يفتح ابواب قلوبكم الى الملكوت فتعرفوا الله ورسوله ﷺ و كتابه الجامع الذى هو النبوة، و كامله فى محمد ﷺ و صورته القرآن و ناقصه كان فى الانبياء السلف و صورته التوراة و الانجيل و الصّحف و الزبور و غيرها، و للاشارة الى الفرق بين نبوة محمد ﷺ و نبوة غيره بالكمال و الضّعف قال فى الاول نزل بالتفصيل الذى فيه تعمّل و فى الثانى انزل خالياً منه و قرىء فيهما بالبناء للمفعول [وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَ مَلَائِكَتِهٖ وَ كُتُبِهٖ وَ رُسُلِهٖ وَ اَلْيَوْمِ الْآخِرِ] اذ كرهم بالترتيب من المبدء الى المنتهى، فانّ المراد بالملائكة العقول و بالكتب النبوات و احكامها فانّها نزولاً بعد الملائكة و الرسالة بعد النبوة، و الكفر بها مسبّب عن الكفر بالولاية و عدم قبول الدّعوة الباطنة، فانّه ما لم يدخل الايمان بالبيعة على يد علىؑ فى القلب لا يفتح بابيه، و ما لم يفتح بابيه الى الملكوت لم يعرف شىء منها كما عرفت و لذلك اتى به بعد الامر بالايمان بعلیؑ [فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا] وصف بحال المتعلّق و تهديد ببلغ للمنحرفين عن الولاية و عن قبول الايمان على يد علىؑ [اِنَّ الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا] مفهوم الاية عامّ و تنزيلها خاصّ، فانّ المراد بها المنافقون الذين آمنوا بمحمد ﷺ يعنى اسلموا [ثُمَّ كَفَرُوْا] بتعاهدهم على خلافه فى مكة [ثُمَّ ءَامَنُوْا] حين قبلوا قوله فى الغدير و بايعوا مع علىؑ بالخلافة [ثُمَّ كَفَرُوْا] بتخلفهم عن جيش اسامة حال حيوته [ثُمَّ اَزْدَادُوْا كُفْرًا] بتشديدهم لال محمد ﷺ [لَمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ سَبِيْلًا] لانّهم ارتدوا عن الفطرة بقطعهم الفطرة الانسانية فلا رجوع لهم بالتوبة و لا سبيل الى دار الرّاحة، فانّ الفطرة الانسانية هى السبيل الى دار الرّاحة فلا يتصور لهم مغفرة و لا هداية، لانّ المرتدّ الفطرى لا توبة له كما قالوا بالفارسيّ «مردود شيخي را اگر تمام مشايخ عالم جمع شوند نتوانند

اصلاح نمایند» لَأنَّه مرتدّ فطریّ قاطع لفطرتہ [بَشَرِ الْمُنْفِقِينَ] الایة الاولى بیان حال المتبوعین و هذه بیان حال الاتباع مع امکان التّعمیم [بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] استعمال البشارة فی العذاب للّتهّم [الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ] الَّذِينَ سبق ذکرهم من اعداء آل محمد ﷺ [أَوْ لِيَاءَ] باتباعهم و قبول دعوتهم و البيعة معهم [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] عَلَى ﷺ و اتباعه [أَيُّ يَتَّبِعُونَ عِنْدَهُمْ] الْعِزَّةَ [استفهام انکاری للتّوبيخ یعنی لا ينبغي ان يبتغوا عندهم العزّة] فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا [مجتمعة عنده فما لهم يخالفون امره و لا يتبعون اولیاءه و يبتغون من غیره العزّة] وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ [حال من فاعل يتخذون و جملة يبتغون اعتراض او عن فاعل يبتغون او عن الله المجرور باللام و المراد بالكتاب اما احكام النبوة او القرآن او هما] أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ [ان تفسیر پتّه او مخفّفة] آيَةِ اللَّهِ [و اعظمها عَلَى ﷺ] يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ [فضلاً عن موالاتهم] حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ [غایة للنّهی عن العقود معهم او غایة لترك تعظیمهم و لاستهزاء هم المستفادین من النّهی عن العقود ای لا تقعدوا معهم لیسفحوا و لا یعودوا المثلّه، إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ] [محض القعود معهم فضلاً عن موالاتهم و المماثلة معهم اما فی الکفر، ان ترضوا بقولهم، او فی الاثم، ان لم ترضوا، إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِينَ] الَّذِينَ كانوا مع محمد ﷺ ظاهراً ثم اتبعوا اعداءه [وَالْكَافِرِينَ] المتبوعین [فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا] الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ [ای ينتظرون بسببکم یعنی وقوع امر من خیر او شرّ لكن کأنّ وجودکم صار سبباً لانتظارهم] فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ [یعنی انهم كانوا طالبین للدّنيا اینما وجدوها تملّقوا لها لا تعلّق لهم بکفر و لا ایمان] وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ [سمی الاول فتحاً و الثانی نصیباً اشاره الى ان المؤمنین مقصودهم

محض الفتح لا عزاز الدین، والكافرين لا قصد لهم الا حظهم ونصيبهم من الدنيا [قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِذْ] الم نستول [عَلَيْكُمْ] ونتمكّن منكم فتركنا القتال معكم فوافقونا ولا تعادونا، والاستحواذ من الكلمات التي جاءت على الاصل ولم يعلّ [وَمَنَعَكُمْ] الم نمنعكم [مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ] يتراءى اى يقال و لم نمنع المؤمنين منكم و لكن يقال منعته من الاسد اذا حفظه من افتراسه كأن المانع يمنعه من التعرّض للاسد [فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] دعاء عليهم او اخبار و لا يخلو عن تهديد و المقصود بينكم و بينهم بتقدير بينهم او بكون الخطاب للمؤمنين و الكافرين جميعاً [وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا] تسلطاً دعاء او اخبار و المراد انه لا سبيل لهم فى الآخرة او بالحجة او فى الدنيا بالغلبة من حيث انهم مؤمنون فان قتل الكافرين للمؤمنين و اسرهم و نهب اموالهم انما هى بالنسبة الى ابدانهم التي هى بمنزلة السجن لهم لا بالنسبة الى لطيفة ايمانهم و هذا ردّ لتربّصهم نصيب الكافرين [إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ] جواب لما يتراءى ان يسأل عنه من حال المنافقين مع الله و فى عبادة الله و لذلك لم يأت بالوصل، و المراد بمخادعتهم لله خدعته باعتبار مظاهره و اتمها محمد ﷺ و على ﷺ او يخادعون الله باعتبار ما يذكرون بالسنتهم ان لنا مبدء و امراً و نهياً منه و الا فلا معرفة لهم بالله حتى يخادعوه، و نسبة الخدعة الى الله على سبيل المشاكلة، او لانه باستدراجه لهم يفعل فعل المخادع، و اتيان الفعل من باب المفاعلة للاشارة الى انهم كأنهم يغالبون الله فى المخادعة و هو يغلبهم فيها [وَ] طريق عبادتهم انهم [إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالٍ] يَرَاءُونَ النَّاسَ [بيان لمخادعتهم الله يعنى ليس فى وجودهم داع و شوق للعبادة كأنهم مكروهون و قيامهم الى الصلوة ليس لعبادة الله بل لمحض الخدعة مع الله و اراءة الناس و] لذلك [لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا] اى ذكراً

قليلاً او جمعاً قليلاً منهم، عن امير المؤمنين عليه السلام من ذكر الله في السرّ فقد ذكر الله كثيراً ان المنافقين كانوا يذكرون الله علانية فلا يذكرونه في السرّ فقال الله عزّ وجلّ: يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً [مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ] الامر من الايمان والكفر، من الذّذبة بمعنى جعل الشّيء مضطرباً واصله الذّب و قرىء على صيغة الفاعل بمعنى مذبذين قلوبهم [لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ] كالتسوان والاطفال لا يستقيم رأيهم على امر واحد لضعف عقولهم وتسلسل و همهم فانهم اضلّهم الله [وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَسِيلًا] حتّى يستقيم عليه ولما ذكر حال البالغين في الكفر والنفاق من هذه الامّة و ذكر حال التّازلين عنهم و هم المنافقون التّابعون للكافرين نادى المؤمنين على سبيل التّلطف بهم ونهاهم عن الطريق المنافقين و هدّدهم بذكر حال المنافقين فقال تعالى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ] كالمنافقين [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا مُّبِينًا] فان اتّخاذ البالغين في الكفر والنفاق و هم اعداء آل محمّد عليه السلام اولياء مع تصريح الله و تصريح نبيّه عليه السلام بمن هو وليّكم و عداوة هؤلاء لمن صرّحاً بولايته يوجب حجة ظاهرة لله عليكم [إِنَّ الْمُنٰفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ] استيناف في موضع التعليل للنهي، وللعالَم السفلى كالعالَم العلوى مراتب و كليّاتها سبع مراتب و الاراضى السبع اشارة اليها و تسمّى طبقات و دركات، و لما كان كفر النفاق اسوء اقسام الكفر و اقبحها كان سبباً لانجرار صاحبه الى الدّرك الاسفل من النّار [وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا] لم يقل لن تجدهم وليّاً ولا نصيراً للاشارة الى انّ المنافقين وقعوا في الدّرك الاسفل في الدّنيا، والولى لا يكون الا من ولاية محمّد عليه السلام التى تفتح باب رحمة الله على العباد ولا يتصور فتح باب الرّحمة لمن كان في الدّرك الاسفل حتّى يحتاج الى التّصريح بنفيه عنهم، بخلاف

النَّصِير فَانَّهُ مِنْ رِسَالَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ الرِّسَالَةُ لَمَّا كَانَتْ ظُهُورَ رَحْمَةِ اللَّهِ الرَّحْمَانِيَّةِ  
يَتَصَوَّرُ تَعَلُّقَهَا بِكُلِّ أَحَدٍ وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَكُونُ لَانْصِيرٍ، وَمَا بَقِيَ بَيْنَ الصَّوْفِيَّةِ مِنْ  
تَعَاُضِدِ نَفْسَيْنِ حِينَ التَّوْبَةِ وَ التَّلْقِينِ، إِنَّمَا هُوَ بِاعْتِبَارِ مَظْهَرِيَّةِ الرِّسَالَةِ وَ الْوَلَايَةِ وَ  
بِاعْتِبَارِ النَّصْرَةِ وَ الْوَلَايَةِ [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] مِنْ نِفَاقِهِمْ [وَأَصْلَحُوا] مَا  
أَفْسَدُوا بِنِفَاقِهِمْ بِنَصْرَةِ الرِّسَالَةِ وَ الرُّسُولِ أَوْ مَظْهَرِهِ [وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ] أَيْ  
بِمَظْهَرِهِ الَّذِي هُوَ شَيْخُ الْإِرْشَادِ وَ هُوَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ] الَّذِينَ  
هُوَ الْوَلَايَةِ، وَ اخْلَاصُهَا بَانَ لَا تَكُونُ بِإِشْرَافٍ وَلَا يَةٍ مِنْ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ وَ بَانَ لَا تَكُونُ  
مَشُوبَةً بِالْأَغْرَاضِ الْكَاسِدَةِ [فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ] لَا تَهْمُ بِتَوْبَتِهِمْ عَلَى يَدِ  
عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ اعْتَصَامِهِمْ بِبَيْعَتِهِمْ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ صَارُوا مُؤْمِنِينَ بَعْدَ نِفَاقِهِمْ وَ طَهَّرُوا  
عَنْ دَنَسِهِ بِالتَّوْبَةِ وَ لِذَلِكَ قَبْلَهُمْ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ  
أَجْرًا عَظِيمًا] فَيَسَاهُمُونَهُمْ [مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ] قَدْ يَفْسِّرُ  
الشُّكْرَ بِتَعْظِيمِ الْمَنْعَمِ لِأَجْلِ النِّعْمَةِ وَ عَلَى هَذَا فَالْمُرَادُ هُنَا تَعْظِيمُ اللَّهِ لِأَجْلِ النِّعْمَةِ  
الَّتِي هِيَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَانَّهُ أَصْلُ النَّعْمِ بَلْ فَرَعُهَا أَيْضًا، فَلَانِعْمَةٌ غَيْرُهُ وَ قَرِينَةُ التَّخْصِصِ  
تَعْقِيبُهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى [وَأَمَنْتُمْ] فَانَّهُ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالْبَيْعَةِ  
الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ عَلَى يَدِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ فِي آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ أَعْدَائِهِمْ، وَ  
قَدْ يَفْسِّرُ الشُّكْرَ بِصَرْفِ النِّعْمَةِ فِيمَا خَلَقْتَ لِأَجْلِهِ، وَ عَلَى هَذَا فَالْمُرَادُ بِالنِّعْمَةِ  
الْمَأْخُودَةُ فِي الشُّكْرِ اسْتِعْدَادُ قَبُولِ الْوَلَايَةِ وَ الْبَيْعَةِ الْوَلَوِيَّةِ وَ التَّهَيُّؤُ لِلْعُرُوجِ إِلَى  
الْمَلَكُوتِ، وَ لَانِعْمَةٌ أَكْثَرُ مِنْهَا فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ، كَمَا أَنَّهُ لَانِعْمَةٌ أَكْثَرُ مِنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ، وَ صَرَفَ تِلْكَ النِّعْمَةَ فِي وَجْهِهَا بَانَ يَسْلَمُهَا إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى  
يُعْطِيهِ مَا يَسْتَحِقُّهُ وَ الْقَرِينَةُ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ آمَنْتُمْ وَ تَقْدِيمُ الشُّكْرِ لِتَقْدَمَهُ عَلَى  
حَصُولِ الْإِيمَانِ فَإِنَّ الْبَيْعَةَ وَ قَبُولَ الْوَلَايَةِ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ التَّعْظِيمِ وَ التَّسْلِيمِ، وَ  
تَعْمِيمِ الْإِيَّةِ لِكُلِّ شُكْرٍ وَ نِعْمَةٍ غَيْرِ مَخْفِيٍّ عَلَى ذَوِي الدَّرَايَةِ [وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا]



يجزى الشكر زيادة في النعمة فكيف يعذب الشاكر [عَلِيًّا] لا يفوت عنه شكركم فيعذبكم لعدم العلم بشكركم.

### [الجزء السادس]

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ [استثناء من المفعول بتقدير الأجر من ظلم أو استثناء مفرغ بتقدير لا يحب الله الجهر بالسُّوِّ من أحد الأمّن ظلم وعليها يكون الجهر بالسُّوِّ من المظلوم محبوباً لكن هو محبوبٌ من كلّ المظلومين أو من بعضهم، وفي كلّ أقسام الظلم أو بعضها، و بكلّ سوء أو بسوء مخصوص مجملٌ محتاج الى البيان، أو المستثنى منقطع و التقدير لا يحبّ الله الجهر بالسُّوِّ لكن من ظلم يجهر بالسُّوِّ أو يباح له الجهر بالسُّوِّ، وهذا وفق بقراءة ظلم مبنياً للفاعل و بيان نظم الآية بحيث يظهر القيود فيها هكذا لا يحبّ الله الشّيء المقول المجهور السُّوِّ، يعنى لا الشّيء الصّادر من غير اللسان من الاعضاء ولا الشّيء الصّادر من اللسان غير المجهور كالمخفت و لا الشّيء الصّادر من اللسان المجهور غير السيّء، و لما لم يكن مفهوم المخالفة من الوصف و القيد معتبراً لا يلزم ان يكون هذه محبوبة بل مسكوتاً عنها، و بيانها بالآيات الأخر و اخبار الاحكام و هذه الآية في بيان حكم القول الجهر السُّوِّ من احكام القالب و احكام ظاهر الشريعة، و اما الخطرات و الخيالات فانّها و ان كانت اقوال النّفس و سيّتها سيّء و حسنّها حسن لكن لا مؤاخذه عليها في الشريعة و رفعت عن الامّة المرحومة و كانت عليها مؤاخذه في الطّريقة كما اشاروا اليها بقولهم، في جواب من سئل عن الخطرات، هل ربح المنتن و ربح الطّلب سواؤ، يعنى لطيبها مجازاة و على منتنها مؤاخذه، و سوء القول اعمّ من كونه كذباً و افتراء، او صدقاً و غيبة بما لا يجوز او صدقاً و غيبة بما يجوز، او صدقاً من غيره

اسماء لغير من ينسب السوء اليه حتى لا يكون غيبة او مع اسماع الغير في حضور من ينسب السوء اليه و الكل غير محبوب لله الا الله قول الجهر السوء ممن ظلم، لكن هذا مجمل محتاج الى البيان لانه لا يجوز بجميع شقوقه قطعاً فبيّنوا المجوز منه لنا مثل موارد جواز الغيبة و مثل ذكر الضيف مساوى مضيفه في ضيافته اذا لم يحسن ضيافته، و مثل تكذيب من يمدحك بما ليس فيك. و قد نسب الى عليّ عليه السلام انه قال استاههم الحفر و قال لخالد: انما يفعل ذلك من كان استه اضيق من استك، لكن بقى هل هو محبوب كما هو ظاهر الاستثناء او ليس بمذموم فنقول: انه ليس بمحبوب لله على الاطلاق فانه علق محبته على الاحسان في مقابل الاساءة في قوله: و الكاظمين الغيظ و العافين عن الناس و الله يحب المحسنين و يدل عليه الايات الأخر الامر بالصبر عند الاساءة بل يكون محبواً او غير مبغوض على بعض الوجوه. فان للانسان من اول اسلامه الى كمال ايمانه مراتب و درجات و لكل مرتبة حكم ليس لما فوقها و لا لما دونها فلا يجرى حكم مرتبة في مرتبة اخرى، و هذا احد معنيي التسخنفسه من الاساءة الواحدة بالعشرة و لا يكسر سورة غضبه الا بالمائة فاذا اتمربأمر الله و اكتفى من الواحدة بالواحدة كان ذلك منه محبوباً و لصاحب هذه المرتبة قال الله تعالى، فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم، و لكن هذا من صاحب الدرجة الثانية مذموم و هكذا، و لذلك ورد: حسنات الابرار سيئات المقرّبين، و الصبر و كظم الغيظ لصاحب الدرجة الثانية، و العفو و تطهير القلب لصاحب الدرجة الثالثة، و الاحسان الى المسىء للمنتهى في الايمان، و يمكن جعل الاستثناء من لازم الاية و هو ما يستفاد من نفى المحبوبة من القول الجهر السوء كانه قيل: كل احد هذا منه مذموم الا من ظلم.

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ فكلوا امر من ظلمكم اليه و لا تجهروا بالقول السوء اتكالا على الله و حياء منه، او المراد ردع المظلوم عن الزيادة على قدر

الظُّلَمَ یعنی فلا تتجاوزوا قدر الظُّلَم فتصیروا ظالمین فَاِنَّ اللهَ سَمِیعٌ یسمع قول الظُّالَم و قول المظلوم علیمٌ بقدر کلّ.

[إِنْ تُبْذَرُوا خَيْرًا] بالنسبة الى من ظلمکم [أَوْ تُخْفَوْهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ] ان لم یتیسر لکم الاولان فانه مقام لا مقام فوقه، والمراد من العفو ههنا اعمّ من الصّحّ الذی هو تطهیر القلب عن الحقد علی المسیء و لذلك لم يذكره فان تفعلوا ذلك تتخلّقوا بأخلاق الله و تتّصفوا بصفاته فتستحقّوا عفوه و احسانه.

[فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا] علی الاحسان فاقیم السّبب مقام الجزاء و قدّم الاحسان ههنا و اخره فی آیه کظم الغیظ لانه ابداه ههنا بصورة الشرط و الفرض فینا سببه الترتیب من الاعلی الی الادنی بخلافه هناك فانه ذکر هناك علی سبیل تحقّق مراتب الرّجال كما انّ قوله عفواً قديراً، كان علی سبیل ترتیب الصّفات، فانّ المراد من القدرة القدرة علی الاحسان الی المسیء، و الاحسان الی المسیء بعد العفو عن اساءته و يجوز ان یراد بها القدرة علی الانتقام و حينئذٍ یشترط انّ العفو مع کونه قديراً علی الانتقام لیكون ترغیباً فی العفو [إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ] بعد ما ذکر ادباً من الاداب جدّد ذکر محبوبه و اعداء محبوبه:

### از هر چه می رود سخن دوست خوشتر است

و وراه بادائه بطریق العموم كما هو دیدنه تعالی، كما قيل:

خوشتتر آن باشد که سر دلبران گفته آید در حدیث دیگران فقال تعالی: اِنَّ الَّذِینَ یَکْفُرُونَ بِاِلٰهٍ وَرُسُلِهِ وَ یُرِیدُونَ اَنْ یُفَرِّقُوا بَیْنَ اِلٰهِ وَرُسُلِهِ [بأن آمنوا بالله و کفروا بالرسول [و یَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ] کالله [و نَکْفُرُ بِبَعْضٍ] کالرسل ﷺ، او نوّمن ببعض الرّسل کمحمد ﷺ و نکفر ببعض کاوصیائه ﷺ [و یریدون اَنْ یتّخذوا بَیْنَ

ذَلِكَ] اى الايمان بمحمد ﷺ والكفر باوصيائه ﷺ [سَبِيلًا] ويجوز ان يكون المراد مظاهره كعلیّ ﷺ لَانَّ عَلِيًّا ﷺ بعلوِيَّتِهِ مرتبته مرتبة المشيئة وهى ظهور الله على العباد و مقام معروفِيَّتِهِ و تجلِّيَّتِهِ باسمه العلىّ، غاية الامر انّ عليّاً اسم لتلك المرتبة باعتبار اضافتها الى الخلق، و فى تفسير القمى: هم الذين اقرّوا برسول الله ﷺ وانكروا امير المؤمنين ﷺ [أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا] لانّهم الكاملون فى الكفر حيث ضمّوا التّفاق الى كفرهم و باظهارهم الاسلام صدّوا كثيراً عن الايمان [وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ] كسلمان و اقرانه [أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ] قرىء بالتكلم وبالغيبة يعنى انا نعطيهما اجورهم بحسب عملهم و نغفر لآلئهم و نفضل عليهم بالرحمة الخاصة بحسب شأننا من المغفرة و الرحمة، و لذا قال تعالى بعد ذكر اعطاء اجورهم [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ] استيناف منقطع لفظاً و معنى عن سابقه و لذا لم يأت بالوصل، روى انّ كعب بن الاشرف و جماعة من اليهود قالوا: يا محمد ﷺ ان كنت نبياً فأتنا بكتابٍ من السماء جملة كما اتى موسى بالتّوراة جملة، فنزلت، و قال تعالى تسليّة لرسوله: لا تعجب من سؤالهم ولا تعظمته فانّ هذا ديدنهم [فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَٰلِكَ] يعنى سأل آباؤهم الذين هم من اسناخهم [فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً] عياناً [فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بظُلْمِهِمْ] و هو سؤالهم ما ليس لهم بحقّ و تجاوزهم عن حدّهم [ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مَعْبُودًا] مِن مَّ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ [الْبَيِّنَاتُ] اى المعجزات من موسى ﷺ [فَعَقَبْنَا عَنْ ذَٰلِكَ] بمحض رحمتنا [وَأَتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا] حجة واضحة او موضحة لصدقه، او تسلطاً فى الظّاهر بحيث ما كان يمكن لهم التّخلف عنه و

يكون قوله تعالى [وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ] بيانا للسلطان باي معنى كان [بِمِيثَقِهِمْ] بسبب تحصيل ميثاقهم [وَقُلْنَا لَهُمْ] على لسان مظهرنا و خليفتنا موسى عليه السلام [أَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا] يعني باب حطة [وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ] يعني جعلنا السبت محترماً لهم ومنعناهم فيه عن بعض ما ابحناه لهم في غيره كالصيد [وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا] على ذلك، ولما كان مقصوده تعالى من كل قصة وحكاية ذكر على عليه السلام والترغيب في الولاية عرض بذكره بعد هذه الحكاية فكأنه قال: يا أمة محمد صلى الله عليه وآله قد أخذنا عليكم الميثاق بالولاية فتذكروا أمة موسى عليه السلام حتى لا تصيروا بسبب نقض هذا الميثاق معاقباً مثلهم [فَبِمَا نَقُضِهِم مِّيثَقَهُمْ] فعلنا بهم ما هو مثل على السنتكم ومشهور بينكم بحيث لا حاجة الى ذكره من مسخهم وعقوباتهم الأخر [وَكُفِّرْهُمْ بِمَا يَتُ اللَّهَ] فتنبّهوا حتى لا تكفروا بعلی عليه السلام [وَقَتْلِهِمُ الْأَمْ نَبِيَّاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ] فاحذروا ان تقتلوا علیاً عليه السلام والحسن عليه السلام والحسين عليه السلام فان شأنهم شأن الانبياء بل أرفع كما حدثكم به نبيكم [وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ] اوعية للعلوم استكباراً و ارتضاءً بانفسهم، او في اكنة استهزاء بالانبياء فاحذروا ان تستبدوا باراتكم في مقابلهم [بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ] اضراب و ابطال لما قالوا و اثبات لظده، يعني ليس في قلوبهم علم او ليس قلوبهم في اكنة بل طبع الله عليها بكفرهم [فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا] و هو الايمان العام النبوي صلى الله عليه وآله او الاقليلاً منهم [وَبِكُفْرِهِمْ] بعيسى عليه السلام [وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ مَهْتِنًا عَظِيمًا] فاحذروا ان لا يهتوا على مريم هذه الامة و لا تضعوا حديثاً و لا تأخذوا فذك منها [وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ] ذكروا رسول الله استهزاء و الا فما كان لهم اعتقاد برسالته يعني بتجريهم على انتحال قتله و قولهم هذا لعنّاهم و عاقبناهم فاحذروا ان تقتلوا مسيح هذه الامة و ان تفعلوا ما قال أمة

عیسی علیه السلام فی حقّه و لم یفعلوه من ادّعاء قتله [وَمَا قَتَلُوهُ] عطف باعتبار المعنی او حال [وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ] قد مضی فی سورة آل عمران عند قوله و مکروا و مکر الله و الله خیر الماکرین قصّة عیسی علیه السلام و قتله و صلیبه [وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ] عطف علی ما قتلوه او علی شبّه لهم او حال من الضمیر المجرور او من فاعل ما قتلوه قبل بعد وقوع تلك الواقعة اختلف اليهود و النصارى فقال بعضهم: کان عیسی علیه السلام کاذباً و قتلناه، و قال بعضهم: لو کان المقتول عیسی علیه السلام فاین صاحبنا؟- و قال بعضهم: الوجه عیسی علیه السلام و البدن بدن صاحبنا، و قال بعضهم: رفع الی السماء لما اخبر عیسی علیه السلام برفعه الی السماء، و قال بعضهم: رفع الملكوت و صلب الناسوت، و قيل القی شبّه علی جمیع الحواریین و کانوا سبعة عشر فی بیتٍ فلما أحاط اليهود بهم رأوا کلّهم علی مثال عیسی علیه السلام و قالوا: سحرتونا فلیخرج الینا عیسی علیه السلام و الا نقتل کلکم فأخذوا واحداً و قالوا: هذا عیسی علیه السلام و اشتبه الحال علیهم فاختلفوا، و قيل: ان رؤساء اليهود اخذوا انساناً و قتلوه و صلبوه فی موضعٍ عالٍ و لم یمکنوا احداً منه حتّی تغیر حلیته فقالوا: قتلنا المسيح لیشتبه الامر علی العوام لانّهم لمّا احاطوا بالیبت و رفع الله عیسی علیه السلام خافوا ان یؤمن به عامّتهم [مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظُّنِّ] استثناء منقطع [وَمَا قَتَلُوهُ یَقِینَام] مفعول مطلق مؤکّد لغيره ای یقین عدم القتل یقیناً، و امّا جعله حالاً او مضافاً الیه لمفعول مطلق محذوف تقدیره قتل یقین فبعیدٌ معنیً لافادته تقييد نفی القتل بحال یقین و اثباته مع الثبوت و لیس هذا مقصوداً [بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ] اختلاف اليهود و النصارى فی مولد عیسی علیه السلام و فی قتله و صلیبه و رفعه الی السماء و نزوله منها علاوة علی ما ذکر ههنا و علی ما ذکر فی سورة آل عمران معروف مسطور فی التّواریخ، و لا غرابة فی رفعه ببذنه العنصریّ لغلبة الملكوت علی الملك، و انکار الفلسفیّ و

الطَّبِيعَىِّ غير مسموعٍ فی مقابل المشهود، والتأویل بأنَّ المقتول والمصلوب هو بدنه الدَّنیویّ و هو بما هو لیس بعیسی ﷺ بل متشبّه به، والمرفوع هو بدنه الملكوتیّ و روحه عنهم معروف، و لكن بعد امكان غلبة الملكوت على الملك بحيث يعطى الملك حكمه لاحاجة لنا الى هذا التأویل بل نقف على ظاهر ماورد فی التنزیل و الاخبار [وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا] لا يغلب فيقتل نبيّه ﷺ على خلاف ارادته، او لا يغلب في مظاهر خلفائه، و ما يتراءى من القتل و الاذى لهم انما هو بالنسبة الى بدنهم العنصریّ و هو سجن لهم و لباس لأنفسهم، وقوله تعالى [حَكِيمًا] اشارة اليه يعنى ان وقع على سجنهم و لباسهم تصرف من الاعداء فهو ايضا بحكمه [وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ] يعنى ما احد من اهل الكتاب الا ليؤمنن بعيسى ﷺ قبل موته حين احتضاه او قبل موت عيسى ﷺ او قبل موته حين نزول عيسى ﷺ من السماء مع مهدى هذه الامة، لكن نقول فى بيان ما هو المقصود انه صرف الكلام عن حكاية حال اهل الكتاب متوجّها الى المقصود مخاطباً لحبيبه محمد ﷺ فى حبيبه على ﷺ تسليّة له ﷺ فقال: ان فعلوا كل ما فعلوا فلا تحزن فانهم و جميع اهل الارض يؤمنون به قبل موتهم فانه ما من احد يموت الا ويرى عليّاً ﷺ حين موته و يكون رؤيته راحة لهم او نعمة لهم، و نسب اليه عليه السلام:

يا حار همدان من يمت يرني      من مؤمنٍ او منافق قبلا

يعرفنى طرفه و أعرفه      بعينه و اسمه و ما فعلا

و السّرّفيه انّ حال الاحتضار يرتفع الحجاب و يشاهد المحتضر الملكوت، و اوّل ما يظهر من الملكوت هو الولاية السّارية المقومة لكلّ الاشياء و الاصل فيها على ﷺ و كلّ الانبياء و الاولياء من السلف و الخلف أظلاله فاوّل ما يظهر هو

الولاية المطلقة فيؤمن الكل بها، و الاخبار في ان المعنى ما من كتابي الا ليؤمنن قبل موته بمحمد ﷺ و علياً ﷺ كثيرة، و في خبر: هذه نزلت فينا خاصة، و حاصل ذلك الخبر انه ما من ولد فاطمة احدى موت حتى يقرّ للامام بامامته، و ماورد في تفسيره من للايمان به محمد ﷺ او به عيسى ﷺ او بالمهدي ﷺ كلها راجع الايمان به علياً ﷺ نان لكل ظهور الولاية الكلّية و هو المتحقّق بها [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً] يعنى عيسى ﷺ او المنظور منه تسليّة اخرى لمحمد ﷺ بأن علياً ﷺ يكون يوم القيامة شاهداً على اهل الكتاب و على منافقى امته فيشهد عليهم بما فعلوا [فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ] اى طيبات الرزق الصوريّ او طيبات عظيمة هي رزق الروح الانساني من العلوم الكسبيّة او اللدنيّة و المشاهدات و المعانيات، و الاية بتمام اجزائها تعريض بمنافقى الامة المعرضين الصادّين عن الولاية و آكلي الرّبا و آكلي الرّشى و غيرهم يعنى اذا علمت ان كلّما اصاب الذين هادوا كان بشنائع اعمالهم علمت انّ تحريم الطيبات المحلّلة عليهم ايضاً كان بواحد منها، يعنى فاحذروا عن مثل افعالهم او علمت انه كان بظلم عظيم من انواع ظلمهم و هو اعراضهم عن الولاية بقرينة قوله تعالى [وَبَصَدَّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ] و سبيل الله هو الامام الذي يفتح باب القلب فيسير السالك بالتوسّل به الى الله و كلّ عمل يدلّك على هذا الامام ايضاً سبيل الله لان سبيل السبيل سبيل [كثيراً] صدّاً كثيراً او جمعاً كثيراً [وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوْا وَقَدْ نُهِوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبُطْلِ] قد سبق معنى الباطل و الحقّ الذي في مقابله [وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ] لا التائبين و لا المذنبين المعترفين [عَذَاباً أَلِيماً] لما توهّم من نسبة سؤال الكتاب و النّقض و الصّدّ و غير ذلك اليهم عموماً انّ الكل كانوا مخالفين له ﷺ غير مؤمنين به استدركه بقوله تعالى [لَكِنَّ الرُّسُخُونَ فِي



أَلْعَلِمَ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ] اى منهم فالمعنى والمتقادون المسلمون بأنبيائهم و  
خلفاء انبيائهم او المؤمنون من ائمتك فالمعنى والمتقادون المسلمون بك من ائمتك  
او منهم ومن ائمتك [يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ] عموماً ومنه الولاية او بما انزل  
اليك من ولاية على عليه السلام خصوصاً فانها منظورة من كلما ذكر [وَمَا أُنزِلَ مِنْ  
قَبْلِكَ] فى على عليه السلام او عموماً [وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ] و يؤمنون بالمقيمين  
الصلوة ولما وسم علياً عليه السلام باسم مقيم الصلوة ومؤتى الزكوة بقوله: الذين يقيمون  
الصلوة و يؤتون الزكوة وهم راكعون ورى عنه بالمقيمين الصلوة وأتى بامؤتون  
الزكوة بالرفع ليكون توريةً أخرى حتى لا يسقطوه كسائر موارد التصريح به وعلى  
هذا فقوله تعالى [وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ] خبر مبتدئ محذوف كأنه قال: وهم  
المعهودون بايتاء الزكوة فى الركوع وقديين العامة وجوهاً لاعراب الاية لافائدة  
فى ايرادها وان كانت محتملة بحسب اللفظ [وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أُولَئِكَ] الراسخون المؤمنون [سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا] لايمانهم  
بما انزل اليك فى على عليه السلام [إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] استيناف لتشديد رسالته حتى  
يستفاد منه صدقه فى الولاية اولتشديد الوحي اليه فى الولاية ولذا لم يأت بأداة  
الوصل، و تقديم المسند اليه مضمراً مصدراً بان لتقوية الحكم مع اشارة ما الى  
الحصر، فان كان المقصود نفس تقرير الوحي اليه من غير نظر الى الوحي به  
فالمعنى لا بدع فى الوحي اليك حتى تستوحش من عدم قبولهم ويستوحشوا من  
ادعائك فلا تبال بردهم وقبولهم، و ان كان المقصود تقرير الوحي بالخلافة  
فالمعنى انا وحينما اليك بالخلافة، و يؤيده أنه لو كان المراد تقرير الرسالة لكان  
ارسلنا مقام او حينما وقع، وايضاً لو كان المراد ذلك لماذا كر بعد الرسل فى قوله لئلا  
يكون الناس على الله حجة بعد الرسل لان معناه حينئذ بعد ارسال الرسل، وهذا  
المعنى يستفاد من كون اللام غاية لا رسال الرسل بخلاف ما اذا كان غاية للوحي

بالخلافه، فانّ معناه حينئذٍ لئلا يكون الارض بعد مضيّ الرّسل خاليهً عن الحجّة  
 [كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَٱلنَّبِيِّينَ مِنْ مَّ بَعْدِهِ] بالخلافه فلم يكن الوحي  
 بالخلافه بدعاً حتّى يستوحشوا منه فلا تبال بهم [وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ] عطف  
 على المشبّه او المشبّه به و ذكر هؤلاء مخصوصاً بعد ذكرهم عموماً في النّبیین  
 لشرافتهم و الاهتمام بهم [وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطَ  
 وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُودَ  
 زَبُورًا وَرُسُلًا] امّا من باب الاشتغال او بتقدير ارسلنا [قَدْ قَصَصْنَاهُمْ  
 عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ] اليوم او من قبل هذه السّورة [وَرُسُلًا] لم نَقْصُصْهُمْ  
 عَلَيْكَ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا فكيف بالوحي [رُسُلًا] حال موطّئة  
 [مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ٱللَّهِ حُجَّةٌ مَّ بَعْدَ  
 ٱلرُّسُلِ] بعد ارسال الرّسل و قد مضى انّ هذا المعنى يستفاد من الّلام، او او حيناً  
 بالخلافه لئلا يكون للناس على الله حجّة بعد مضيّ الرّسل بان قالوا: كنّا في زمانٍ  
 لم يكن فيه رسولٌ و لامن يعلمنا معالم ديننا [وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيزًا] لا مانع له من  
 ارسال الرّسل و لامن نصب الخليفة لهم [حَكِيمًا] يكون ارسال الرّسل منه و  
 نصب الخليفة لمصالح كلّية و غاياتٍ متقنة [لَّيَكُنِ ٱللَّهُ يَشْهَدُ] استدراك عن  
 جواب سؤال يناسب المقام كأنّ سائلاً يسأل: هل يشهد الامة بذلك؟ فأجيب  
 لا يشهدون لكن الله يشهد [بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ وَبِعِلْمِهِ وَٱلْمَلَكَةُ  
 يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا] فلا حاجة الى غيره، و ورد عنهم عليه السلام انه أنزل  
 لكن الله يشهد بما انزل اليك في عليّ عليه السلام [إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا] استيناف كأنّ  
 السّامع سئل و طلب بيان حال الكافر بما أنزل اليه مع انّ الله يشهد به و لذا كّده و  
 المراد بهذا الكفر، الكفر بما انزل اليه في عليّ عليه السلام او الكفر بسبيل الله على سبيل  
 التّنازع [وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ] عن ولاية عليّ عليه السلام [قَدْ ضَلُّوا] عن

الطَّرِيقَ [ضَلَّالَامَ بَعِيدًا] لَا تَنُكَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الطَّرِيقَ هُوَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يَحْصُلُ إِلَّا  
بِدَلَالَةِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِهِ وَصَدَّوْا الْغَيْرَ عَنْهُ، وَلَمَّا ذَكَرَ حَالَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ كَانَتْ  
السَّمَاعُ طَلَبَ حَالَهُمْ مَعَ اللَّهِ وَنِسْبَةِ مَغْفِرَتِهِ وَهُدَايَتِهِ لَهُمْ فَقَالَ جَوَابًا لَهُمْ: [إِنَّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا] بِوَضْعِ الْمَظْهَرِ مَوْضِعِ الْمَضْمَرِ أَظْهَرَ الشَّنَاعَةَ حَالَهُمْ وَذَكَرًا لَدَمْ  
آخِرَ لَهُمْ بِذِكْرِ ظُلْمِهِمْ وَابْرَازِ السَّبَبِ فِي عَدَمِ الْمَغْفِرَةِ [وَضَلُّوْا] آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
هَكَذَا وَرَدَ عَنْهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ [لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا] لِأَنَّ مَا  
بِهِ الْمَغْفِرَةُ هُوَ الْوَلَايَةُ وَلَا الْهُدَايَةُ إِلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ قَدْ عُرِفَتْ أَنَّهَا مَخْصُوصَةٌ  
بِالْوَلَايَةِ لِأَنَّ شَأْنَ النَّبُوءَةِ الْإِنْدَارِ [إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا  
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] ثُمَّ نَادَى النَّاسَ تَلَطُّفًا بِهِمْ وَتَنْبِيهًا لَهُمْ بَعْدَ مَا  
اكَذَّبُوا الْوَلَايَةَ وَهَدَّدَ الْكَافِرِينَ بِهَا أَبْلَغَ تَهْدِيدٍ فَقَالَ تَعَالَى: [يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ  
جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ] أَيِ الْوَلَايَةِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاتَّبَعَ الْحَقُّ وَكُلُّ مَا سَوَاهَا حَقٌّ بِهَا  
كَمَا مَضَى [مِنْ رَبِّكُمْ] فَلَا تَبَالُوا بِمَنْ كَفَرَبِهِ وَلَا تَتَّبِعُوهُ [فَأَمِنُوا] بِهَذَا الْحَقِّ أَوْ  
بِالرَّسْلِ فِيمَا قَالَ فِي حَقِّ هَذَا الْحَقِّ وَاتَّبِعُوا [خَيْرًا لَكُمْ] أَوْ إِيْمَانًا خَيْرًا لَكُمْ أَوْ  
حَالِكُونَهُ خَيْرًا لَكُمْ أَوْ يَكُنْ خَيْرًا لَكُمْ [وَإِنْ تَكْفُرُوا] بِهَذَا الْحَقِّ لَا تَخْرُجُوا مِنْ  
حِيطَةِ قُدْرَتِهِ وَتَصَرَّفِهِ وَلَا يَهْمِلُكُمْ مَنْ غَيْرَ عَقُوبَةٍ وَجَزَاءٍ [فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] لَا يَهْمِلُكُمْ بَلْ  
يَجْزِيكُمْ بِمَا يَقْتَضِي حُكْمَتَهُ [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ] بِحُطِّ  
عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مَرَاتِبَتِهِ وَجَعَلَهُ لَغَيْرِ رَشْدِهِ وَرَفَعَهُ عَنْ مَرَاتِبَتِهِ بِجَعَلِهِ الْهَأْ أَوْ ابْنًا وَ  
الْغُلُوَّ وَانْكَانَ فِي الْإِفْرَاطِ أَظْهَرَ لَكِنْ صَاحِبُ التَّقْرِيطِ فِي حَقِّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ  
الْيَهُودِ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ مَجَاوِزٌ لِلْحُدُودِ فِي حُطِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مَرَاتِبَةٍ وَلَدِ الرَّشْدَةِ إِلَى اللَّغْيَةِ وَ  
بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ مَجَاوِزٌ فِي حَقِّ دِينِهِ بَعْدَ النَّسْخِ إِلَى إِبْقَائِهِ غَالٍ وَهُوَ تَعْرِيزُ بِالْمَفْرُوطِ  
وَالْمَفْرُوطِ فِي عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ هَذِهِ الْأَمَّةِ [وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ]

لا تقولوا والداً او ثالث ثلاثة [إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وَأُلْقِلَهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ] وليس لغية كما زعمته اليهود ولا ابناً او الهاً كما زعمته النصارى [فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا] الاقانيم<sup>١</sup> [ثَلَاثَةٌ] الله والمسيح عليه السلام و مريم عليها السلام وهذا قول بعضهم كما اشار اليه تعالى بقوله: ءانت قلت للناس اتخذوني و امي الهين اثنين، و الافا كثرهم لا يقولون ذلك و سيجيء تحقيقه فى سورة المائدة [أَنْتَهُوا] عن التثليث [خَيْرًا لَّكُمْ] مضى نظيره [إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ] لا شريك له فى الالهة كما توهمتم يظن ان المناسب لنفى القول بان الالهة ثلاثة ان يقال انما الاله واحد لكنه تعالى عدل الى هذا لافادة هذا المعنى منه مع شىء زائد هو تعيين ذلك الواحد لانه قال يقال: هذا واحد مقابل الاثنين و بهذا المعنى كل ذات واحدة و قد يقال: هذا واحد و يراد نفي الشريك التظير و القرين عنه و هذا هو المراد فان المقصود ان الله اله واحد لا شريك له فى الالهة و لا نظير و لا قرين، و هذا يفيد ان جنس الاله واحد و ذلك الواحد هو الله [سُبْحَنَهُ وَ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَ لَدُّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ] كل له مملوك لا يماثله شىء و لا يساويه حتى يكون له ولد [وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] يعنى انه غني عن اخذ الوكيل فلا يحتاج الى ولد يكون وكيلاً له [لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ] جواب آخر للنصارى فى افراطهم و توطئة للتعريض بالمستنكفين من امّة محمد صلى الله عليه و آله عن عبادة الله فى امره بولاية على عليه السلام [وَلَا أَمْلِكُكَ الْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفُ عَنْ عِبَادَتِي وَ يَسْتَكْبِرُ] الاستنكاف الترفع على الشىء بتصور نقصان فيه و الاستكبار الترفع عليه بتصور المستكبر رفعة فى نفسه [فَسَيُخْشَرُهُمْ] اى العابدين و المستنكفين [إِلَيْهِ جَمِيعًا] و فيه تعريض

بالمستنکفين عن قول الله في ولاية عليٍّ عليه السلام [فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة العامة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصة و الاعمال المتعلقة بها، او آمنوا بالبيعة الخاصة و عملوا الاعمال المتعلقة بها، و قد عرفت ان الصالح اصلاً هو الولاية و كل متعلق بها فهو صالح من باب الفرعية و كل ما لم يتعلق بها فليس بصالح و ان كان بصورة الصالح [فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ] التوفية الاعطاء بالتمام [وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ] وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا] قد مضى ان النصير هو النبوة و النبي و ان الولي هو الولاية و الولي يقوم مقامهما خلفاؤهما [يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرَهُنَّ مِّن رَّبِّكُم] وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُم نُورًا مُّبِينًا] برهان الشيء ما يدل عليه، و النور ما به يرى الاشياء، و قد سبق ان الرسالة تنبه عن الغفلة و الجهالة و تدل على من يهدي الى الطريق، و الولاية بها يرى الطريق فالبرهان محمد عليه السلام من حيث الرسالة و النور على عليه السلام من حيث الولاية اذا تحققت هذا فلا اعتناء بما قيل في تفسير الاية خصوصاً بعد ما فسره الائمة الذين هم اهل الكتاب بما ذكرنا، و المبين بمعنى الظاهر او المظهر و في ذكر جاء و من ربكم في جانب البرهان و الانزال مع ضمير المتكلم في جانب النور اشارة الى شرافة الولاية بالنسبة الى الرسالة، لا اقول ولاية على عليه السلام اشرف من ولاية محمد عليه السلام و رسالته حتى يتوهم متوهم بل اقول: ولاية محمد عليه السلام اشرف من رسالته [فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ] لما كان ذكر الايمان ههنا بعد البرهان و النور فالاولى ان يكون اشارة الى البيعتين ف قوله آمنوا بالله اشارة الى البيعة العامة على يد محمد عليه السلام [وَأَعْتَصَمُوا بِهِ] اشارة الى البيعة الخاصة على يد علي عليه السلام [فَسَيُذْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ] هي موائد الولاية [وَفَضْلٍ] موائد الرسالة لما مضى ان الرحمة هي الولاية و الفضل هو الرسالة [وَيَهْدِيهِمْ]

يذهبهم [إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] اى درجات الولاية و لما كانت البيعة العامة متقدمة على البيعة الخاصة قدّم الايمان بالله على الاعتصام بعلى عليه السلام و لما كان ثمرة الولاية و هى الفناء متقدمة على حاصل الرسالة و هو البقاء بعد الفناء عكس فى الجزاء و قدّم الادخال فى الرحمة على الادخال فى الفضل و اخر الهداية الى الصراط المستقيم لانّها تكون بمجموع الفناء و البقاء و [يَسْتَفْتُونَكَ] اى فى الكلالة و الاخوة و ميراثها فان المراد بالكلالة هنا الاخوة [قُلْ أَللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُؤُا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَ لَدُّ وَ لَهُ وَ أختٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُهَا] تمام مالها [إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَ لَدُّ فَإِنْ كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ] اى الوارث بالاخوة [فَلَهُمَا الثُلثَانِ مِمَّا تَرَكَ] و اِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَ نِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْأُنثَيَيْنِ] عن الباقر عليه السلام: اذا مات الرجل و له اخت تأخذ نصف الميراث بالاية كما تأخذ البنت لو كانت و النصف الباقى يردّ عليها بالرحم اذا لم يكن للميت وارث اقرب منها، فان كان موضع الاخت اخ اخذ الميراث كله بالاية لقول الله و هو يرثها ان لم يكن لها ولد، فان كانتا اختين اخذتا الثلثين بالاية و الثلث الباقى بالرحم، و ان كانوا اخوة رجالاً و نساءً فللذكر مثل حظّ الانثيين و ذلك كله اذا لم يكن للميت ولد و ابوان او زوجة [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْكُرَاهَةَ] اَنْ تَضِلُّوا] او يبيّن الله ضلالكم، او يبيّن الله لئلا تضلّوا، او يبيّن الله لضللكم الحاصل فانه الدّاعى الى البيان حتّى يرتفع [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيشرع لكم بحسب مصالحكم.

### سُورَةُ الْمَائِدَةِ

و هى مدنيّة كلّها و قيل سوى قوله: اليوم اكملت لكم دينكم

لانّها نزلت فى حجة الوداع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] ايماناَ عامّاً او خاصّاً او بمعنى اعمّ منهما لانّ الخطاب لعامة الامّة للتّحريض على الامر بالولاية [أَوْفُوا بِالْعُقُودِ] اعلم انّ سورة النساء و هذه السّورة نزلتا في خلافة عليّ عليه السلام و التّريغيب فيها و التّهديد على خلافها، فكلّما ذكر فيهما من امر و نهى و حلال و حرام و اجر و عقاب و قصّة و حكاية عموماً و خصوصاً مطلقاً و مقيداً فالمقصود منه الاشارة الى الولاية سواء قلنا ان ذكر عليّ عليه السلام كان مصرحاً فاسقطوه او مورّياً فلم يفهموه، و في اخبارنا تصريحات بانّ ذكره عليه السلام كان مصرحاً في كثير من المواضع فاسقطوه، و الايمان عامّاً كان او خاصّاً قد علمت سابقاً أنّه ما كان يحصل الا بالبيعة على يد النّبىّ صلّى الله عليه و آله و سلّم او الامام عليه السلام او خلفائهما عليهم السلام و كانت في تلك البيعة معاهدات و موثقات و شروط تؤاخذ على البائع، لكن في كلّ من البيعة العامة و الخاصة بكيفيّة مخصوصة بها غير كيفيّة الاخرى، و قد اشير الى بعض الشّروط في آية مبايعة النّساء و كان من جملة شروط البيعة العامة عدم مخالفة المشتري و طاعته في امره و نهيه و كانت البيعة لا تحصل الا بعقد يمين البايع على يمين المشتري كما هو المعهود اليوم بينهم في المعاملات، و لذا يسمّى مطلق المبايعة و سائر المعاملات الّتي فيها ايجاب و قبول عقود الّا اهتمام بعقد اليد فيها. و الوفاء بالعقد عبارة عن الاتيان بمقتضى اصل العقد و الاتيان بشرائطه و معاهداته تماماً فالمعنى يا ايّها الذين بايعو مع محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم او مع عليّ عليه السلام او فوا بجملة العقود من المعاملات بينكم و المبايعة مع الله و لاتدعوا شيئاً من شرائطها و عهودها، و سوق هذا الكلام من ذكر عقد خاصّ في ضمن آمنوا و تعقيبه بذكر جملة العقود عموماً و الامر بالوفاء بها يقتضى ان يكون المقصود الوفاء بهذا العقد الخاصّ، كأنّه قال: يا ايّها الذين عقدتم البيعة مع محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم او فوا بجملة العقود خصوصاً بهذا العقد او فوا بهذا

العقد لکنہ جمع العقود باعتبار تعدد العاقدین او باعتبار تعدد وقوع هذا العقد فی عشرة مواطن او فی ثلاثة مواطن، فالمقصود لا تخلعوا بیعتکم عن رقابکم بالارتداد عن الاسلام او الايمان ولا تتركوا شرائطها بمخالفة قول النبی ﷺ فی الامر بالولاية و روى عن الجواد عليه السلام ان رسول الله ﷺ عقد عليهم لعلي عليه السلام بالخلافة فی عشرة مواطن، ثم انزل الله يا ايها الذين آمنوا افوا بالعقود التي عقدت عليكم لامير المؤمنين عليه السلام وعلى هذا كان المراد بالاية، الامر بالوفاء بعقود الولاية بحسب المنطوق وعلى ما ذكر سابقاً فی وجهها الاول كان المراد بها الامر بالوفاء بعقد الولاية التزاماً [أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةً أَلَّا نَعْمَ] لما كان من جملة شرائط البيعة الاسلامية والايمانية ترك اذى الحيوان صار مقام مظلته ان يسأل عن ذبح البهائم الذي كان شائعاً فيهم مسلمين وجاهلين خصوصاً مع ملاحظة ما كان مشهوراً من اتباع العجم من حرمة ذبح الحيوان واكله فأجاب تعالى بان ذبح البهائم واكلها احل لكم، فی القاموس: البهيمة كل ذات اربع قوائم ولو فی الماء، او كل حي لا يميز، والبهيمة اولاد الضأن والمعز والبقر، وعلى هذا فالإضافة من قبيل اضافة العام الى الخاص والانعام الازواج الثمانية و فی الاخبار فسّر بهيمة الانعام بالاجنة من الانعام ولا ينافى التعميم، لان المراد بذلك التفسير بيان الفرد الخفي والمصداق الذي لا يكاد يطلق اسم البهيمة عليه، او المقصود من هذا التفسير انه احد وجوه الایه بتصوير ان بهيمة الحيوان ما لا نطق له ولا تميز و بهيمة الانعام ما يكون عدم نقطه و عدم تميزه بالنسبة الى الانعام وما لا تميز له بالنسبة الى الانعام هو جنيها، و اعلم ان ما ذكر من جعل قوله تعالى احلت لكم بهيمة الانعام مستأنفاً جواباً لسؤال مقدّر انما هو يحسب احتمال ظاهر اللفظ و بحسب ظاهر الشريعة المطهرة، و الا فالمقصود تعليق احوال البهيمة على الوفاء بعقد الولاية كما صرح بهذا التعليق فی قوله تعالى اليوم احل لكم الطيبات كما سيجيء



وكما يستفاد من اشارات الايات وتصريحات الاخبار، انّ احلال كلّ حلال معلّق على قبول الولاية، و انّ من لم يقبل الولاية و لم يعرض عنها لا يحكم عليه بحليّة شيء ولا بحرمة و من اعرض عنه يحكم عليه بحرمة كلّ شيء عليه، و من قبل الولاية و وفى بعقدها حكم عليه بحليّة المحلّلات، ولّى على عليه السلام لا يأكل الاّ الحلال و عدوّ على عليه السلام لا يأكل الاّ الحرام.

گر بگیرد خون جهان را مال مال کی خورد مرد خدا الاّ حلال

فعلى هذا كان احلّت فى هذه الاية جواباً للامر و فى محلّ الجزم و اداءً بالماضى لئلا يكون تصريحاً بتعليق احلال البهائم على الوفاء بعقد الولاية حتى لا يسقطوه مثل سائر ما صرّح به من مناقب على عليه السلام [إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ] ممّا يأتى فى الاية الاتية [غَيْرَ مُحْلَى الصَّيْدِ] حال عن المجرور فى لكم و المعنى احلّت لكم بهيمة الانعام حال كونكم غير معتقدين حليّة الصيد [وَأَنْتُمْ حُرُمٌ] حال عن المستتر فى محلى الصيد يعنى ان اعتقدتم حليّة وقت الاحرام كانت المحلّلات حراماً عليكم لانكم ما وقيتم بشروط عقدكم، و الحرّم جمع الاحرام بمعنى المحرم للحجّ او العمرة سواء كان وصفاً او مصدراً فى الاصل كالحلال بمعنى الخارج من الاحرام [إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ] فلا تتعجبوا من تعليق احلال المحلّلات على الوفاء بعقد الولاية و لا تتحرّجوا من ذبح البهائم و اكلها بشبهة سبقت الى اوهاكم من الاعاجم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] كرّره تلطّفاً بهم و تذكيراً لعلّ النّهى تهيجاً على الامتثال و المراد بالايان كالسابق امّا الايمان العامّ او الخاصّ او اعمّ منهما [لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ] يستعمل الاحلال المتعلّق بالامور ذوى الخطر فى ترك حرمتها و فى اعتقاد حليّة ترك حرمتها و المعاملة معها بخلاف شأنها فالمعنى لا تتركوا حرمة شعائر الله و لا تعتقدوا حليّة ترك حرمتها ففتها و نوابها، و

الشَّعَائِرُ جمع الشَّعِيرَةِ او الشَّعَارَةِ او الشَّعَارِ بِمَعْنَى الْعَلَامَةِ، وَلَمَّا كَانَ كُلٌّ مِنَ الْعِبَادَاتِ عِلَامَةً لِدِينِ الْإِسْلَامِ وَلِلْعِبَادِيَّةِ وَقَبُولِ الْهَيْئَةِ اللَّهِ سَمِيَّتْ شَعَائِرُ الدِّينِ وَ شَعَائِرُ الْإِسْلَامِ وَ شَعَائِرُ اللَّهِ، وَلَمَّا كَانَ اعْظَمُ شَعَائِرِ الْإِسْلَامِ هِيَ الْوَلَايَةُ لِأَنَّهَا اعْظَمُ أَرْكَانِهَا الْخَمْسَةِ وَ اسْنَاهَا وَ كَانَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْوَفَاءِ بِالْعُقُودِ الْوَفَاءُ بِعَقْدِ الْوَلَايَةِ كَمَا عَلِمْتَ كَانَ الْمَقْصُودُ هَهُنَا أَيْضاً النَّهْيُ عَنْ أَحْلَالِ حُرْمَةِ الْوَلَايَةِ، وَلَمَّا كَانَتْ الْوَلَايَةُ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيِّ وَ كَانَ عَلِيٌّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) هُوَ الْأَصْلُ فِي ذَلِكَ كَانَ الْمَقْصُودُ لَا تَهْتَاوَنُوا بِعَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) [وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ] مِنْ قَبِيلِ ذِكْرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِّ لِأَنَّ الشَّهْرَ الْحَرَامَ مِنْ حَيْثُ حُرْمَتِهِ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ، وَ عَنْ عَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَنَا الْأَعْوَامُ وَ الدَّهُورُ وَ أَنَا الْإِيَّامُ وَ الشُّهُورُ، وَ نَزُولُ الْآيَةِ كَمَا فِي الْخَبَرِ فِي رَجُلٍ مِنْ بَنِي رِبِيعَةَ قَدِمَ حَاجًّا وَ أَرَادَ الْمُسْلِمُونَ قَتْلَهُ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ لِكُفْرِهِ وَ لَأَنَّهُ كَانَ قَدْ اسْتَأْذَنَ سِرْحَانَ الْمَدِينَةِ [وَلَا أَلْهَدِي] مَا أَهْدَى بِهِ إِلَى الْبَيْتِ [وَلَا أَلْقَلِيدُ] ذَوَاتِ الْقَلَائِدِ جَمْعُ الْقَلَادَةِ مَا أَشْعَرَهُ الْهَدْيَ مِنْ نَعْلِ صَلَّى فِيهِ أَوْ لِحَاءِ شَجَرٍ أَوْ غَيْرِهِ أَعْلَاماً بِأَنَّهُ هَدَى الْبَيْتَ ثَلَاثًا يَتَعَرَّضُ لَهُ أَوْ الْمَرَادُ النَّهْيُ عَنْ أَحْلَالِ الْقَلَائِدِ أَنْفُسَهَا، وَ عَلَى الْأَوَّلِ يَكُونُ مِنَ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ [وَلَا آمِينَ أَلْبَيْتِ الْحَرَامِ] قَاصِدِينَ الْبَيْتَ لِزِيَارَتِهِ بِقَرِينَةٍ قَوْلُهُ تَعَالَى [يَبْتَغُونَ] بِزِيَارَتِهِمْ [فَضْلاً مِّن رَّبِّهِمْ] مِنْ سَعَةِ الْعَيْشِ فِي الدُّنْيَا [وَرِضْوَاناً] رِضَا رَبِّهِمْ فِي الْآخِرَةِ، وَ بَعْدَ مَا عَلِمْتَ أَنَّ الْبَيْتَ الْحَقِيقِيَّ اللَّهُ هُوَ الْقَلْبُ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَ صَاحِبُ الْقَلْبِ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَ أَنَّ الْبَيْتَ الَّذِي بَنَاهُ إِبْرَاهِيمُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) صُورَةُ هَذَا الْبَيْتِ وَ ظُهُورُ الْقَلْبِ الَّذِي هُوَ بَيْتُ حَقِيقَتِي اللَّهِ وَ لِذَا سَمِيَ بَيْتاً لِلَّهِ، وَ كَوْنُهُ بِحِذَاءِ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ وَ أَنَّهُ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ يَدُلُّ عَلَى هَذَا، فَاعْلَمْ أَنَّ جَمِيعَ مَا سَنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ مَنَاسِكِهِ وَ مَوَاقِفِهِ صُورَةُ مَا سَنَّهُ تَعَالَى تَكْوِيناً وَ تَكْلِيفاً مِنْ مَنَاسِكِ الْحَجِّ الْحَقِيقِيِّ فِي الصَّغِيرِ وَ الْكَبِيرِ، فَأَوَّلُ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ فِي مَلِكِ الصَّغِيرِ هُوَ الْقَلْبُ فَإِنَّهُ أَوَّلُ عَضْوٍ يَتَكَوَّنُ وَ مِنْ تَحْتِهِ

دحوارض البدن، و أوّل بيتٍ وضع للنّاس في ملكوت الصّغير هو القلب الملكوتيّ،  
و أوّل بيتٍ وضع للنّاس في الكبير هو خليفة الله في ارضه، ولما كان بيت الاحجار  
ظهور قلب ذلك الخليفة فكلّما يتأتّى في القلب يجرى بعينه في هذا البيت و  
تفصيله قد مضى في آل عمران عند قوله: انّ أوّل بيتٍ وضع للنّاس، فالقلب هو  
بيت الله و الصّدر المستنير بنور القلب مسجد و حرم و شهر حرام بتفاوت  
الاعتبارات، و صاحب هذا الصّدر المأذون في التّكلم مع الخلق و نقل اخبارهم و  
بيان احكامهم ايضاً شهر حرام و حرم و من بيوت الانبياء ﷺ و مسجد المحلّة و  
من القرى الظّاهرة الواسطة بين الخلق و بين القرى المباركة، و البهيمة و الهدى و  
ذوات القلائد في الصّغير القوى الغير الشاردة الابيّة المتوقّفة عن حضرة القلب او  
المتحرّكة اليها بتبعية اللّطيفة الانسانيّة غير المستنيرة بنور القلب، او المستنيرة  
المتقلّدة بقلادة نور القلب و في الكبير افراد الانسان التي لا تأبى لها عن الطّاعة و  
لا تهيج لها للحركة الى بيت الله الامام، او المتحرّكة مع قاصد البيت من غير تعلّم  
شئٍ من علامات الدّين الّذي هو قلاذتها و اشعارها، او مع تعلّم شئٍ منها و  
تقلّدها بقلادتها، و الصيّد هو الشّارد الابيّ من القوى و من افراد الانسان، و  
لا يجوز للمحرم لحضرة القلب ما لم يطف به و لم يتمكّن من مناسكه التّعريض له،  
فانه خلاف قصده و مضرّاً حرامه لانه شاغل له عن الحركة اليه، فاذا تمكّن من  
طواف القلب و عاد بعد الهجرة الى مقام الصّدر و استنار صدره بنور القلب بحيث  
لا ينطفئ ولا يختفي ذلك النور باشتغاله بامر الصيّد فله التّعريض بقتل و قيد و اسر،  
و الفضل استنارة الصّدر بنور القلب، و الرّضوان استناره القلب بنور الرّوح، و ما  
لم تشتدّا كانتا للانسان قبولاً و صاحبهما قابلاً و تابعاً و مقلّداً، و اذا اشتدّتا و  
تجوهر الصّدر و القلب بهما و كان صاحبهما محتاجاً الى الاستمداد من الواسطة  
بينه و بين الله صارتا خلافةً للرّسالة او للولاية، و اذا استغنتا عن الواسطة و

استمدتاً من الله بلا واسطة صارتا رسالة و ولاية و هما كما علمت من شؤون الرسول و الولي و متحدتان معهما، و الاصل في الرسل و الاولياء محمد ﷺ و علي ﷺ فصح تفسيرهما بمحمد ﷺ و علي ﷺ و حصروهما فيها. و لما اجمل ذكر الصيّد في قوله: غير محلي الصيّد، و لم يتعرّض له في جملة المنهيّة عن التّهاون بها ناسب المقام السّؤال عن حاله و الجواب عنه فقال تعالى جواباً و بياناً [وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا] امر في معنى الاباحة بحسب التكاليف القالبيّة و في معنى الرّجحان بحسب التّأويل [وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ] لا يكسبنكم او لا يحملنكم [شَنَانٌ قَوْمٌ] بغضائكم لقوم او بغضاء قوم لكم قرء شنان قوم بفتح النون مصدراً او بسكون النون مصدراً او وصفا [أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] قرىء بفتح الهمزة بتقدير اللام او الباء او على و يجوز ان يكون بتقدير في و ان يكون بدلا من شنان قوم بدل الاشتمال او مفعولاً ثانياً ليجر منكم و قرىء بكسر الهمزة [أَنْ تَعْتَدُوا] مفعول ثانٍ ليجر منكم او بتقدير اللام او الباء او على او في او بدل من شنان قوم او من ان صدّوكم نحو بدل الاشتمال، اي لا يحملنكم بغضاء قوم على الاعتداء بالخروج عمّا رخص الله لكم في شريعتكم و عمّا حدّه لكم في طريقتكم من التّنزّل عن مقام الصّدر المنشرح بالاسلام الى مقام النّفس الامّارة و الايتمار بأمرها و قمع القوى المانعة لكم من الحضور لدى القلب و قتل من يمنعكم من الحضور عند صاحب القلب، بل عليكم بالملاينة و المرافقة و المداواة و اعطاء كلّ ذي حقّ حقّه في مقامه [وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى] البرّ ههنا الاحسان الى خلق الله و هو من احكام الرّسالة و لوازمها كما قال: و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين، و التقوى حفظ النّفس عن ضرّ الغير و عن اضرارها للغير و هو من آثار الولاية و لوازمها لانّ الرّسالة رجوع الى الخلق بصفات الحقّ من عموم الرّحمة، و قبول الولاية انزجارو و رجوع من الخلق الى الحقّ، و صاحب الولاية

شأنه ارجاع الناس من الكثرات الى الواحدة وهما متحدان مع الرسالة والولاية و هما متحدتان مع الرسول ﷺ والولي ﷺ فصَحَّ تفسيرهما بمحمد ﷺ وبعلي ﷺ و حصرهما فيهما [وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ] الاثم الاساءة الغير المتعدية والعدوان الاساءة المتعدية وهما متحدان مع الاثم والعداى يعنى لاتعاونوا على الاساءتين [وَأَتَّقُوا اللَّهَ] فى الاعتداء والتعاون عليهما [إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ] استيناف لبيان المستثنى المقدم كأن السامع يطلب ويسأل بيانه وينتظر ذكره ولذا لم يأت باداة الوصل [وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ] اى رفع الصوت لغير الله به والمراد تنزيلاً الذبيحة التى ذكر غير اسم الله عليه وتأويلاً كل فعل رفع صوت النفس بالامر به، فإن صوتها لغير الله لامحالة كما ان قوله ومالككم آتأكلوا ممّا ذكر اسم الله عليه اشارة الى كل فعل امر العقل به فإن امره لامحالة لله [يَهَى وَالْمُنْخَنِقَةُ] كانوا يخنقون البقر او الغنم فاذا انخنق اكلوه [وَالْمَوْقُوذَةُ] كانوا يشدون ارجل الانعام ويضربونها حتى تموت فيأكلونها [وَالْمُتَرَدِّيةُ] كانوا يشدون اعينها ويلقونها من السطح ثم يأكلونها [وَالنَّطِيجَةُ] كانوا يناطحون بالكباش فاذا ماتت اكلوها [وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ] كانوا يأكلون فريسة السبع [وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ] كانوا يذبحون لبيوت النيران وكانوا يعبدون الشجر والصخر والاصنام فيذبحون لها [وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ] جمع الزلم محرّكة او كصر د قدح يتقامر به كانوا يعمدون الى الجزور فيقومونه بينهم ثم يسهمون عشرة أسهم سبعة لها انصباء وثلاثة لا انصباء لها و يجعلون ثمن الجزور على الثلاثة التى لا انصباء لها ثم يخرجون السهم فمن خرج باسمه الثلاثة التى لا انصباء لها الزموهم ثمنها والسبعة التى لها انصباء يأخذون لحم الجزور بلا ثمن فحرّم ذلك كلّهُ وقال تعالى [ذَلِكُمْ] اشارة الى المجموع او

الى الاستقسام بالازلام [فِسْقُ الْيَوْمِ يَلِيسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ دِيْنِكُمْ] اشارة الى يوم نصب على عليه السلام بالخلافة يعنى كان الكافرون والمنافقون يترقبون لموت النبى صلى الله عليه وسلم او قتله صلى الله عليه وسلم و تفرق كلمتكم والغلبة على دينكم وبعد نصب امير لكم يئس الكفار من الغلبة و تفرق الكلمة و يئس المنافقون بنصب على عليه السلام عن الغلبة على دينكم و ترويج باطلهم و اظهار نفاقهم فاذا يئس الكفار [فَلَا تَخْشَوْهُمْ] و لما لم يستكمل ايمانكم فلا تأمنوا من عقوبتى [وَأَخْشَوْنِ الْيَوْمَ] يوم نصب على عليه السلام بغدير خم [أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ] الاكمال قد يستعمل فى اتمام ذات الشىء كاكمال النوع بالفصل والبيت بأركانه و سقفه، و قد يستعمل فى اتمام الشىء بمحسناته و متمماته الزائدة على ذاته كاكمال الانسان بمهارته فى العلوم و الصنائع، و البيت بزخرفته و فروشه، و المراد بالدين هنا هو الاسلام الحاصل بالبيعة العامة النبوية و قبول الاحكام النبوية و المراد بالاكمال هو اتمامه فى ذاته، لان الاسلام بنى على خمسة اركان و الركن الاخير هو الولاية اعنى البيعة مع على عليه السلام بالامامة لان الولاية بمعنى المحبة او اعتقاد الولاية لعلى عليه السلام خارجة عن الاعمال القلبية الاسلامية فلا تكون من اركان الاسلام و متممات احكام القالب و اتمامه فى خارج ذاته باعتبار، فان الاسلام كالمادة للولاية بالمعنى الحاصل بالولاية التى هى من اركان الاسلام و هو الايمان الداخلى فى القلب و به الحركة و السير الى الله و هو بمنزلة الصورة للاسلام و الصورة و ان كانت محصلة للمادة و ما به قوام المادة و بقاؤها لكنها خارجة عن ذاتها [وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي] فان الاسلام نعمة من الله لكنه مركب من الاركان الخمسة و لا يتم المجموع الا بتمام اجزائه و ايضا هو مادة للولاية بالمعنى الاخر و لابقاء و لا قوام للمادة الا بالصورة فبالولاية تتم نعمة الاسلام [وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا] فانه لتقصان اركانه و عدم تحصيله كان غير مرضى و عن

الصّادقين ﷺ إنّما نزل بعد ان نصب النّبى ﷺ علياً ﷺ علماً للانام يوم غدير خمّ عند منصرفه عن حجة الوداع، قالوا: وهى آخر فريضة انزلها الله ثم لم تنزل بعدها فريضة، وورد عنهم ﷺ اخبار كثيرة قريبة من هذا [فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْمَصَةٍ] المخمصة هى المجاعة لكن تستعمل فى كلّ شدة وضيق، فى تفاسير العامة أنّه مربوط بذكر المحرّمات وما بينهما اعتراض، ولما علّق وقيد يأس الكفار عن الدّين واكمال الدّين و اتمام النّعمة و ارتضاء الاسلام منهم بيوم مخصوص و وقت معيّن، علم أنّه لا يكون الا لوقوع امرٍ عظيم فيه هو يقطع طمع الكفار و يصير سبباً لا كمال الدّين و الا لم يكن للتّقييد به وجه و ما ذاك الا سدّ خلل الدّين بعد النّبى ﷺ بنصب من يحميه و يحفظ أهله من الاختلاف و الافتراق فانه لا امر اعظم منه فضلاً عمّا بيّتوا لنا من انّ نزولها بغدير خمّ بعد نصب على ﷺ علماً للنّاس، و اذا علم ذلك تيسّر ربط هذه الاية بما قبلها تماماً من تحريم المحرّمات و تتميم الدّين بنصب على ﷺ و التّرجيب فيه كأنهم سألوها فما لنا ان اضطررنا الى اكل المحرّمات او الى ترك التّوسّل بعلى ﷺ و التّبعيّة له؟ فقال تعالى: فمن اضطرّ فى مخمصة بياناً لوجه الاضطرار حالكونه [غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِاثْمٍ] اى غير مائل اليه او غير متجاوز عن قدر الضرورة كما فى قوله غير باغٍ ولا عادٍ، ولما كان المقصود هو الاضطرار الى اتّباع معاوية و ترك اتّباع على ﷺ فلا ضير ان يفسّر الاثم بمعاوية، اى غير مائل فى الباطن الى معاوية، فانه لا يؤخذ اذا كان اكل الحرام او اتّباع غير على ﷺ عن اضطرار من غير ميل قلبى [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ اى اى شىء او ما الذى احلّ لهم سألوها عن المحلّلات بعد ذكر المحرّمات [قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ] لاختصاص لها بالاغذية الغير المستخبثة كما فسّره المفسّرون، بل اصل الطّيبات هو على ﷺ ثم ولايته بالبيعة الولويّة ثمّ العمل بما دخل منه ﷺ فى القلب ثمّ العمل بما اخذ عليه

فی میثاقه ثم اخذ العلم منه ثم المباحات من الاغذية والاشربة والالبسة و  
الازواج والمساكم واثائها والمراكب وجملة الاعراض الدنيوية التي حصلت في  
اليدين من الوجه الحلال [وَمَا عَلَّمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ] اى نفس ما علمتم من حيث  
التعليم يعنى احل لكم تعليم الكلاب الاصطياد، و حليّة مقتولها تستفاد ممّا يأتى او  
صيد ما علمتم ويجوز ان يكون ما شرطية، وقوله فكلوا ممّا امسكن جزاؤه، ولما  
كان مقتول الكلاب مطنة الاستخبات افرد بالذكر [مُكَلِّبِينَ] تقييد للحلال  
بتعليم الكلاب او بمقتول الكلب المعلم لا غيره من السباع المعلمة فان المكلب  
بصيغة اسم الفاعل هو المعلم للكلب و مشتق منه [تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ  
اللَّهُ] تكويناً او تحصيلاً بتوسط بشر اخر من آداب الاصطياد والانقياد فى  
الارسال والزجر و ضبط الصيد على صاحبهن [فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ  
وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ] لما لم يكن الواو للترتيب لم يكن تأخير الامر بذكر  
اسم الله فى اللفظ منافياً لوجوب تقديم الذكر عند الارسال [وَأَتَّقُوا اللَّهَ] فيما  
لم يحل لكم [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] يحاسب على الدقيق والجليل  
[الْيَوْمَ أَحْلَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ] فى تقييد احلال الطيبات بعد ذكره مطلقاً باليوم  
الخاص الذى هو يوم نصب على عليه السلام بالخلافة، اشارة لطيفة الى ان حليّة الطيبات  
موقوفة على الولاية و لولاها لكانت محرمة و ان كانت طيبة حاصلة من كسب  
اليدين والوجه الحلال، غاية الامر ان يكون المراد بالحليّة ههنا الحليّة فى نفس الامر  
وبحس الطريقة لا بحسب ظاهر الشريعة [وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ] قد اختلف الاخبار فى طهارة اهل الكتاب و  
نجاستهم، واكثرها يشعر بأن نجاستهم عرضية بواسطة عدم اجتنابهم عن الخمر و  
لحم الخنزير، و ان فى انيتهم الخمر و لحم الخنزير و قد فسر الطعام بالحبوب دون  
ذبائحهم لانهم غير مأمونين على تسمية الله عليها فنقول: ليس المراد بطعام الذين



او توا الكتاب طعامهم المصنوع لهم حتى كانت حليّة منافية لنجاستهم ان قلنا  
 بنجاستهم كالمشركين، بل المراد نفى الحرج عن طعامهم المنسوب اليهم من  
 حيث انه منسوب الهيم يعنى لا حرج عليكم فى طعامهم من حيث تلك النسبة فانّ  
 النسبة لا تستخيث الطّعام اذا لم يكن فيه خباثة من وجه اخر، و لذلك كان طعامكم  
 حلالهم يعنى ان نسبة الطّعام اليكم لا تورث حرجاً عليكم اذا اطعموه اهل الكتاب  
 ولا تجعلهم ممنوعين من الاكل ولما كان طعامهم مظنة الخباثة ذكره بعد احلال  
 الطّيّبات، وايضاً لما ندب على ولاية على عليه السلام وقيد احلال الطّيّبات بزمان نصب  
 على عليه السلام للاشارة الى تقييد الحليّة بالولاية و لم يكن لاهل الكتاب ولاية صار  
 المقام مطّعة لحرمة المخالطة معهم و عدم حليّة طعامهم و اطعامهم فنفى هذا  
 الوهم، لانهم بانتحال ملّة الهيّة و قبول الدّعوة الظّاهرة كانوا مسلمين و لم يخرجوا  
 بحسب الظّاهر عن الاسلام، وبمخالطتهم و اكل طعامهم و اطعامهم يستعدّون  
 للهداية و لما كان حليّة طعامهم و اطعامهم بحسب الظّاهر و حليّة الطّيّبات المتوقّفة  
 على الولاية بحسب نفس الامر غير الاسلوب و اتى بالجملة الاسميّة عطفاً على  
 مجموع القيد و المقيّد حتى لا يتقيّد بالولاية [وَأَلْمُحْصَنَتُ] اللّائى احصنّ  
 انفسهنّ عمّا لا ينبغى عطف على الطّيّبات المتقيّد احلالها بولاية على عليه السلام و لذا قيد  
 هنّ بوصف الاحسان و الايمان، يعنى اليوم احلت لكم حلالاً واقعيّاً المحصنات  
 [مِنْ أَلْمُؤْمِنَاتِ] و لا ينبغى لكم غير هنّ فانّ غير هنّ من الاماء و المتجربّيات  
 على ما لا ينبغى و ان كنّ حلالاً بحسب ظاهر الاسلام، لكنّهنّ غير محلّلات بحسب  
 نسبة الايمان و فى نفس الامر [وَأَلْمُحْصَنَتُ] اللّائى احصنّ انفسهنّ عمّا  
 لا ينبغى [مِنْ أَلَّذِينَ أَوْتُوا أَلْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ] قد اختلف الاخبار و  
 الاقول فى نكاح النّساء من اهل الكتاب، و كذا فى انّ هذه الاية منسوخة باية  
 حرمة نكاح المشركات و حرمة الاخذ بعصم الكوافر او ناسخة، و كذا فى الدّوام و

التَّمَتُّعَ بِهِنَّ وَقَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ: إِنَّ سُوْرَةَ الْمَائِدَةِ آخِرُ الْقُرْآنِ نَزُولًا فَأَحْلَوْا أَحْلَالَهَا وَحَرَّمُوا حُرَامَهَا، يَنْفَى كَوْنَهَا مَنْسُوخَةً، وَقَوْلُهُ تَعَالَى [إِذَا آءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] مَشْعَرٌ بِتَقْيِيدِ الْحَلِيَّةِ بِحَالِ التَّمَتُّعِ بِهِنَّ فَإِنَّ اسْتِعْمَالَ الْجُورِ فِي مَهْوَرِ الْمَتَمَتِّعَاتِ أَكْثَرُ وَأَشْهَرُ [مُحْصِنِينَ] حَالِ كَوْنِكُمْ حَافِظِينَ أَنْفُسَكُمْ مِنَ السَّفَاحِ عِلَانِيَةً وَسِرًّا، أَمَّا بَيَانُ لُوجِهِ الْإِحْلَالِ أَوْ تَقْيِيدُ لَهُ بِاعْتِبَارِ الْوَاقِعِ لَا بِاعْتِبَارِ ظَاهِرِ الْإِسْلَامِ [غَيْرِ مُسْلِفِيحِينَ] حَالٍ بَعْدَ حَالٍ يَعْنِي غَيْرِ مُسْتَجَاهِرِينَ بِالزَّنَا [وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ] وَلَا مُسْرِينَ لَهُنَّ جَمْعَ الْخَدَنِ وَهُوَ الصَّدِيقُ يَقَعُ عَلَى الذَّكَرِ الْإِنْثَى، وَلَمَّا نَدَبَ عَلَى الْوَلَايَةِ وَعَلَّقَ أَكْمَالَ الدِّينِ وَإِحْلَالَ الطَّيِّبَاتِ عَلَيْهَا نَاسِبَ الْمَقَامِ إِنْ يَذْكُرُ حَالَ مُخَالَفِ الْوَلَايَةِ فَقَالَ تَعَالَى: [وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ] أَيْ بِقَبُولِ الْوَلَايَةِ عَلَى ﷺ وَالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ مَعَهُ، وَمَا وَرَدَ فِي الْإِخْبَارِ مِنَ التَّفْسِيرِ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ، أَوْ تَرْكِ الْعَمَلِ الَّذِي أَقْرَبَهُ فِي بَيْعَتِهِ، أَوْ تَرْكِ الْعَمَلِ أَجْمَعِ، أَوْ التَّبَدُّدِ بِأَمْرٍ هُوَ خِلَافُ الْحَقِّ فَاتِّمًا هُوَ تَفْسِيرُ لِفُرُوعِ الْوَلَايَةِ، وَلَا يَنَافِي كَوْنَ الْمَقْصُودِ هُوَ الْوَلَايَةُ كَمَا فِي بَعْضِ الْإِخْبَارِ [فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ] الَّذِي عَلِمَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنَّ مَا بِهِ الْقَبُولُ هُوَ الْوَلَايَةُ [وَهُوَ فِي الْأَخْرَةِ مِنْ الْخَسِرِينَ] لِصَرْفِ بَضَاعَتِهِ فِيمَا لَا قَدْرَ لَهُ [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] عَامًّا أَوْ خَاصًّا [إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ] أَيْ إِذَا قُمْتُمْ مِنَ النَّوْمِ كَمَا فِي الْخَبَرِ، أَوْ إِذَا أَرَدْتُمْ الْقِيَامَ [فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ] وَبَعْدَ مَا مَضَى فِي سُورَةِ النَّسَاءِ لَا يَتَعَسَّرُ عَلَيْكَ تَعْمِيمُ الصَّلَاةِ وَلَا تَعْمِيمُ الْغَسْلِ وَلَا تَعْمِيمُ سَائِرِ أَجْزَاءِ الْإِيَّةِ، وَالْوَجْهَ مَا يُوَاجِهُ بِهِ وَهُوَ مِنْ قِصَاصِ الشَّعْرِ إِلَى الذَّقَنِ وَمَادَرَاتِ مِنْهُ الْإِبْهَامِ وَالْوَسْطَى عَلَيْهِ وَمَازَادَ فُلَيْسَ بِوَجْهِ، وَعَدَمُ وَجُوبِ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ يُمْكِنُ اسْتِنْبَاطُهُ مِنْ عُنْوَانِ الْوَجْهِ فَإِنَّ مَا بِهِ التَّوَجُّهُ هُوَ ظَاهِرُ الشَّعْرِ لَا الْبَشْرَةَ الْمُسْتَوْرَةَ تَحْتَهُ، وَالْيَدُ اسْمٌ لِلْعُضْوِ الْمَخْصُوصِ تَطْلُقُ عَلَى

مادون المنكب و على مادون المرفق و على مادون الرّند فاحتاجت الى التّحديد و  
البيان، فحدّده بقوله الى المرافق فلفظ الى لانتهاء المغسول لا الغسل فالتّمسك بها  
مع احتمال كونها لانتهاء المغسول فى الاستدلال على انتهاء الغسل كما فعلوا  
خارج عن طريق الاستدلال، و الباء للتّبعض كما وصل الينا من اهل الكتاب و  
اثبت التّبعض لها كثير منهم و ارجلكم بالجرّ عطف على رؤسك و بالتّصب على  
محلّ رؤسكم، و عطفه على وجوهكم مع جواز العطف على رؤسكم فى غاية  
البعد، غاية الامر أنّها فى هذا العطف محتملة مجملة كسائر اجزاء الاية محتاجة  
الى البيان و لم يكن رأينا مبيناً للقرآن لاستلزامه التّرجيح بلا مرجّح، بل المبين من  
نصّ الله و رسوله عليه لا من نصبوه لبيانه فانّ نصب شخص انسانى لبيان القرآن و  
خلافه الرّحمن ليس باقلّ من نصب الاصنام لعبادة الانام، او العجل المصنوع  
للعوام، و تفصيل الوضوء و كيفيّته قد وصل الينا مفصلاً مبيناً عن ائمتنا  
المنصوصين من الله و رسوله و قد فصله الفقهاء رضوان الله عليهم فلا حاجة الى  
التّفصيل [وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ  
أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَالِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً  
فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ] اى من  
الصّعيد و قد مضى شرح الاية مفصلاً فى سورة النساء فلا حاجة الى التكرار [مَا  
يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ] فى الدين [مِنْ حَرَجٍ] مفعول يريد محذوف اى  
ما يريد الامر بالغسل او التيمم ليجعل عليكم حرجاً او لأم ليجعل للتّقية و ما بعده  
مفعول و هو استيناف لبيان وجه تشريع التيمم [وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ]  
بغسل الاعضاء الباطنة بالتّوبة عند اهله و بغسل الاعضاء الظّاهرة بالماء، فان لم  
يتيسّر لكم فباظهار الذّلّ و المسكنة و العجز و اعلاء تراب الذّلّ على مقادير  
نفوسكم و ابدانكم و ليعدّكم لقبول التّوبة و البيعة الولويّة الّتى هى تمام نعمة

الاسلام كما مضى [وَلَيْتُمْ نِعْمَتَهُ وَ] التي هي الاسلام [عَلَيْكُمْ] بمتّمه الذى هو الولاية والبيعة مع على عليه السلام [لَعَلَّكُمْ] بعد تمام النعمة عليكم [تَشْكُرُونَ] المنعم بصرف النعمة التي هي احكام الاسلام القالبية و احكام الايمان القلبية في وجهها من صدورها من حضرة العقل و رجوعها اليها، فان شكر النعمة و صرفها في وجهها لا يحصل الا بدخول الايمان في القلب و فتح بابہ الى الملكوت [وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] عطف على تيمّموا يعنى حين تطهّركم تذكّروا محمّداً عليه السلام او الاسلام الذى هو البيعة مع محمّد عليه السلام، او الاسلام الحاصل بالبيعة مع محمّد عليه السلام حتى يكون شروطها في ذكركم من عدم المخالفة و اتباع قوله في كل ما يأمر و ينهى، هذا ان كان المراد بالميثاق الميثاق الذى أخذ عليهم بغدير خم، و ان كان المراد بالميثاق المبايعه مع محمّد عليه السلام فالمراد بالنعمة هو الاسلام الحاصل بالبيعة، او محمّد عليه السلام فانه اصل نعمة الاسلام كما ان علياً عليه السلام اصل نعمة الايمان [وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ] عاهدكم عهداً وثيقاً به لعلى عليه السلام في غدير خم حتى لا تنسوه فتخالفوا علياً عليه السلام او عهداً وثيقاً بان لا تخالفوا قوله حتى لا تنسوه فتخالفوا قوله في على عليه السلام و الاول هو المروى [إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا] قولك في على عليه السلام على الاول، او شرطك علينا بعدم المخالفة على الثانى [وَأَطَعْنَا] علياً عليه السلام او اطعناك [وَأَتَقُوا اللَّهَ] في نسيان نعمته و نقض ميثاقه بالمخالفة لعلى عليه السلام [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] فيعلم نيّاتكم و اغراضكم فكيف بأفعالكم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ] توصية لهم بالاستقامة و تقويم الغير عن الوعوجاج كما مضى حين تحمّل الشهادة خصوصاً وقت توصية محمّد عليه السلام بحملها و حفظها، و حين اداء الشهادة خصوصاً وقت سؤال على عليه السلام عنهم الشهادة فان المقصود هو هذا [وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ] بغضاءكم لقوم او بغضاء قوم لكم [عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا] في اداء

شهادتكم بتغييرها او كتمانها خوفاً من مخالفي علي عليه السلام او بغضاً لموافق علي عليه السلام  
 [أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ] في الشهادات ولا تكتموها و  
 لا تغيروها [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] فيجازيكم بحسبه [وَعَدَ اللَّهُ  
 الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ] الجملة  
 في محل المفعول لو عد لانه بمعنى القول والمراد بالايان هو الحاصل بالبيعة مع  
 محمد صلى الله عليه وآله، وبالعمل الصالح البيعة مع علي عليه السلام، او المراد بالايان البيعة مع علي  
 عليه السلام وبالعمل الصالح العمل على طبق البيعة [وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَئِبْئِيلٌ  
 بِبَيْعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ] [وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] واصلها علي عليه السلام [أُولَئِكَ  
 أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] جمع بين الوعد والوعيد كما هو شأنه وللإشارة الى ان  
 المغفرة والاجر للمؤمن المستقيم مقصودة بالذات وجزاء المسمى مقضى بالعرض  
 غير الاسلوب و اتى بالجملة الاسمية الدالة على ان الجزاء لهم كانه من لوازم  
 ذواتهم المسيئة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ]  
 بالاسلام من مدد الملائكة وجنود لم تروها او من قوة علي عليه السلام وسيفه [إِذْ هُمْ  
 قَوْمٌ] بدل من نعمة الله او ظرف لها باعتبار الانعام [أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ  
 أَيْدِيَهُمْ] بمكة الهجرة او بيدرا او بأحد او بخندق [فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ]  
 بسبب اسلامكم او بعلي عليه السلام فتذكروا شرف الاسلام حتى لا تخالفوه بترك قول  
 محمد صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام، او تذكروا شأن علي عليه السلام فلا تخالفوه بعد وفاة محمد صلى الله عليه وآله  
 [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في نسيان النعمة ومخالفة علي عليه السلام ولا تخافوا غيره [وَعَلَى  
 اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] فلا يعتمدوا على غيره ولا يخافوا الا منه، وضع  
 المظهر موضع المضمرة التفاتاً من الخطاب الى الغيبة بياناً لما به التوكل [وَلَقَدْ  
 أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] تعريض بامّة محمد صلى الله عليه وآله لاختصاصهم  
 لنقيبهم الذي هو علي عليه السلام [وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا] يأمرهم و

ينهنهم [وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ] فأشاهد منكم ما تفعلون [لَسِنُ أَقْتُمْ  
الصلوة] بوصلها الى النّقاء ﷺ [وَأَتَيْتُمُ الزَّكَاةَ] من كلّ شىءٍ حتّى من  
ميل قواكم الى مخالفة النّقاء ﷺ [وَأَمَنْتُمْ بِرُسُلِي] الذين منهم النّقاء ﷺ  
[وَعَزَّزْتُمُوهُمْ] أنصرتموهم وقويتموهم [وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا] من  
اصل المال بانفاقه فى سبيل الله، واصل القوى باضعافها بالعبادات والرياضات،  
فانّ الزّكوة هى فضول المال التّى هى حقّ الغير والقرض من اصل المال  
[لَا كُفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] بزكوتكم وقرضكم [وَلَا دُخِلَنَّكُمْ جَنَّتٍ  
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] بصلوتكم وايمانكم وتعزيركم [فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ  
ذَلِكَ] الميثاق للنّقاء ﷺ والوعد عليه [مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ]  
فتذكروا يا امة محمد ﷺ واوفوا بميثاقكم لعلّى ﷺ ولا تكفروا بعد الميثاق [فَمَا  
نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ] فتذكروا ميثاقكم ولا تنقضوه [وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ  
قَلْسِيَةً] لا تتأثّر بالمواعظ [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] حال او  
جواب سؤال مقدّر كما استحرّفونه يا امة محمد ﷺ بعدتأويلات فضيحة للتّمويه  
على من لا عقل له [وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] من الميثاق والوعد عليه  
عطف على يحرفون، والاختلاف بالمضى والمضاربة للاشارة الى انّ الثّانى وقع  
منهم فصار سبباً لاستمرارهم على الاول [وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَالِنَةٍ  
مِّنْهُمْ] بواسطة نقض الميثاق الذى هو اصل الخيانات كما انّ الوفاء به هو اصل  
الوفاء بالامانات، والخائنة مصدر او وصفٌ بمعنى فرقة خائنة، او نفس خائنة، او  
شخص خائن على ان يكون الثّاء للمبالغة [إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ] استثناء من مفهومه  
كأنّه قال كلّهم خائنون إلا قليلاً منهم، ويحتمل الاستثناء من قلوبهم او من  
المضاف اليه فى قلوبهم او من فاعل يحرفون او من فاعل نسوا، ويمكن جعل إلا  
بمعنى غير صفة لخائنة منهم، ويحتمل كون الكلام منصرفاً عن بيان حال بنى

اسرائيل الى بيان حال منافقى الامة و لذا خاطب محمداً ﷺ، و يحتمل ان يكون المراد بيان حال بنى اسرائيل و يكون التعريض بالامة كما هو طريقة جملة القصص و الحكايات و قوله تعالى [فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ] يؤيد المعنى الاول، و العفو ترك الانتقام، و الصّحح ترك تذکر المساوى و الاخراج من القلب، و قد يستعمل كلّ فى كلّ و كلّ فى كلا المعنيين، و لا تقف على العفو و الصّحح و احسن اليهم [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي] لم يقل و من النصارى لانّ النصّر انما يحصل بالبيعة مع اوصياء عيسى عليه السلام و هؤلاء انتحلوا النصّر لانهم بايعوا على النصرانية [أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ] بعد بيان حال اليهود بين حال النصارى للتعريض بامة محمد ﷺ يعنى اخذنا ميثاق اسلافهم لاوصياء عيسى عليه السلام [فَنَسُوا] كاليهود [حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] فصار النسيان سبباً لاختلافهم [فَأَعَرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ] بالقلوب و كان ذلك خزيهم فى الدنيا [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ [يعنى ينبتهم فى الآخرة فيعذبهم عليه فاحذروا ان تكونوا مثلهم فى نسيان الميثاق لعلّى عليه السلام يا امة محمد ﷺ فيقع بينكم العداءة و البغضاء فى الدنيا و يؤاخذكم الله عليه فى الآخرة [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ] كتاب النبوة بصورة التوراة و الانجيل تعريض بامة محمد ﷺ و اخفائهم بعده كثيراً من الكتاب و بتبيين على عليه السلام لهم ما يخفون، و قد ذكر فى نزول الآية انه كان فى زانٍ و زانية محصنين من اشراف اليهود و كرهوا رجمهما فسألا محمداً ﷺ عن ذلك فقال: ﷺ حكمهما الرّجم، فأبوا و رضوا بابن سوريا و كان أعلم اليهود فسأله محمداً ﷺ عن ذلك فقال: نعم هو الرّحم فأمر بهما النبى فرجما عند باب مسجده [وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ] يعرض عنه و لا يظهره [قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ] تأكيد

للعجلة الاولى و لذالم يأت بالعطف، وكونه تأكيذاً اذا كان المراد بالنور الولاية و  
 بالكتاب النبوة ظاهر، فان الرسول صاحب الولاية والنبوة، و اذا كان المراد بالنور  
 امير المؤمنين عليه السلام وبالكتاب القرآن ايضاً ظاهر، لان الرسالة تستلزم ما به الرسالة  
 و ما لاجله الرسالة و الاول الكتاب و الثانى الولاية، و علمت سابقاً انها من شؤن  
 الولي و متحدة مع علي عليه السلام [يَهْدِي بِهِ اللَّهُ] توحيد الضمير ان كان راجعاً الى  
 الكتاب او النور ظاهر، و ان كان راجعاً اليهما كان باعتبار ان الكتاب ليس الا  
 ظهور النور [مَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَهُ] هو ولاية علي عليه السلام و البيعة كما اشير اليه فى  
 قوله: و رضى لكم الاسلام ديناً يعنى يهدى بالكتاب مع بايع علياً عليه السلام بالبيعة  
 الولوية [سُبُلَ السَّلَامِ] طرق الله او طرق السلامة [وَيُخْرِجُهُمْ مِّنَ  
 الظُّلُمَاتِ] المتراكمة التى فى مرتبة النفس [إِلَى] عالم [النُّورِ] و فسحة  
 عالم الروح [بِإِذْنِهِ] وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ و هو المراتب  
 النورانية لعل عليه السلام التى معرفتها معرفة الله تعالى [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ  
 اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ] قيل انهم فرقة منهم و هم اليعقوبية يقولون  
 باتحاده تعالى مع عيسى عليه السلام لكن نقول: اعتقاد النصارى ان عيسى عليه السلام فيه جوهر  
 الهى و جوهر آدمى و باعتبار الالهى يقولون هو الله و مرادهم تأكيد اتحاده مع  
 عيسى عليه السلام باعتبار جوهره الالهى و يقولون: هو باعتبار جوهره الادمى ابن و  
 مولود و جسم و مقتول و مصلوب، هذا اعتقاد محققهم، و اما اتباعهم فلا يعرفون  
 منه الا مقام بشريته و يقولون: هو الله و مقصودهم مقام بشريته [قُلْ] يا محمد صلى الله عليه وسلم  
 للرد عليهم ان كان الامر كما تقولون [فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] مفعول يملك  
 و من الله حال منه مقدم عليه، و المعنى لا يقدر احد على شىء مما يملكه الله  
 بتغييره او دفعه فان الملك عبارة عن قدرة التصرف فى المملوك، و ان كان فى  
 عيسى عليه السلام جوهر الهى كان قادراً على التغيير و الدفع [إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ



الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا [بيان لحال النَّصَارَى  
 وقالهم وتوهين لهم وتعريض بالغالى من امّة محمّد ﷺ وبالقاتلين منهم  
 بالاتحاد والحلول وحق العبارة ان يقال: لو اراد ان يهلك المسيح و امّه لان  
 المسيح و امّه كانا قد مضيا لكنّه تعالى اذاه بصورة الشرط المستقبل لفرض الحال  
 الماضية حاضرة، او لاعتقادهم ان عيسى عليه السلام حى فى السماء قاعد على يمين ابيه  
 وكذلك امّه، او للاشارة الى انه حى بحيوته الطبيعىة فى السماء الرابعة [وَلِلّٰهِ  
 مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] استيناف او حال لبيان عدم المانع  
 له من ارادته و نفاذ أمره و للدلالة على ان المسيح مملوك له و المملوك لا يكون  
 الهاً و لا ولداً للمالك [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] فلاغرو ان يخلق عيسى عليه السلام من انثى  
 بلا ذكر و لا دلالة فيه على كونه الهاً او ابناً كما تمسكوا به، بل فيه دلالة على الهة  
 الخالق الذى خلقه بلا ذكر نقضاً لما قاله الطبيعى [وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]  
 فيقدر على خلق الانسان بلا اب و على اهلاك من فى الارض جميعاً، و خلق  
 عيسى عليه السلام بلا اب يدل على عموم قدرته لا على الهة عيسى عليه السلام [وَقَالَتِ  
 الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاؤُا لِلّٰهِ وَأَحِبُّوْهُ] بيان لحال الفريقين و  
 مقالتهن الفضيحة، و وجه هذا الادعاء انهم قالوا من اقربه تعالى و تقرب لديه فهو  
 ابنه الروحانى و قيل: مقصودهم من هذا انهم اشياع ابنيه المسيح عليه السلام و عزيز عليه السلام و  
 هو بعيد [قُلْ] رداً لهم [فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ] فى الدنيا بالمغلوبية و فى  
 الآخرة بالنار دائماً او اياماً قلائل على زعمكم [بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ  
 لِمَنْ يَشَاءُ] منكم [وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] منكم على حسب اختلاف  
 استعدادكم [وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] بيان لتسويتهم  
 مع غيرهم فى النسبة اليه، و تكراره ههنا و فى غير هذا الموضع لتمكينه فى قلب  
 السامع و لأنّ كلاً يقتضيه المقام المخصوص [وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ] بيان لسماواتهم

مع غيرهم فى الانتهاء اليه [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا] اضاف  
 الرسول الى نفسه فى الموضوعين تشريفاً له و تهويلاً لمخالفيه [يُبَيِّنُ لَكُمْ] ما  
 تحتاجون اليه او المفعول منسى [عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ] حال من رسولنا او  
 من المستتر فى يبين، او من الضمير فى لكم او متعلق بجاءكم او يبين على تضمين  
 معنى يورد والمراد فتور احكام الرسل ﷺ لعدم ظهورهم و اختفاء او صيائهم  
 لانقطاع الوحى و انقطاع الحجّة كما هو مذهب العامة فانه كان بين عيسى ﷺ و  
 محمد ﷺ انبياء ﷺ و اوصياء ﷺ كان اكثرهم مغمورين غير ظاهرين و كان دينه  
 فى نهاية الخفاء و ان كانت ملته ظاهرة غالبية و قيل: كان بين ميلاد عيسى ﷺ و  
 محمد ﷺ خمسمائة و تسع و ستون سنة و كان من تلك المدة مائة و اربع و ثلثون  
 زمان ظهور الرسل و الباقي زمان الفترة و هذا احد الاقوال، و قيل: مدة الفترة  
 كانت ستمائة سنة و قيل: خمسمائة و ستين، و قيل: اربع مائة و بضعا و ستين و  
 قيل: خمسمائة و شيئاً [أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا [مَا جَاءَنَا  
 مِن مَّ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ] الفاء للسببية فان التقدير لاتعتذروا  
 بذلك فقد جاءكم [بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على  
 ارسال الرسول حين الفترة، او يقدر على انطاق جوارحكم ان تنكروا مجيء  
 الرسول و تبليغه، او يقدر على عذابكم ان تنكروا رسوله و لاتقرّوا به [وَإِذْ قَالَ  
 مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ] عطف على مقدّر هو لاتعتذروا المقدر السابق اى لاتعتذروا  
 و اذكروا ما قال موسى ﷺ لقومه حتّى تذكروا نعمة و جود الرسول ﷺ فيكم و  
 لاتخالفوا قوله و المقصود التعريض بامّة محمد ﷺ بتذكير حال امّة موسى ﷺ و  
 النعم التي انعم الله بها عليهم و ابائهم عن امر موسى ﷺ و ضلالتهم فى التّيه  
 اربعين سنة حتّى يتنبّهوا للنعم التي انعم الله بها عليهم و لا يخالفوا قوله و لا يخرجوا  
 من امره فى على ﷺ [يَقُومُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ]

أَمْ نَبِيَّاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ  
 الْعَالَمِينَ [من فلق البحر و تضليل الغمام و انزال المنّ و السّلوى و غير ذلك  
 ] يَتَقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ [يعنى الشّام ] [الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ]  
 ان تكون مسكناً لكم فخالفوا و حرموا و دخلها أبناء أبنائهم كذا نقل  
 [وَلَا تَرْتَدُّوا] من طريق الارض المقدّسة الّتى هى الشّام او ارض القلب [عَلَى  
 أَذْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ] كما قال نبينا ﷺ لامته هذه المقالة فى على  
 ﷺ فأبوا ألا الارتدادو [قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن  
 نَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا] لعدم طاقتنا لمقاومتهم [فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا  
 فَإِنَّا دَاخِلُونَ قَالَ رَجُلَانِ] يوشع بن نون و كالب بن يوفنا ابنا عمّه و قيل:  
 رجلان من اهل الشّام اسلما بموسى ﷺ [مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ] يتّصفون  
 بالخوف او يخافون سخط الله [أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا] معترضة او حال [ادْخُلُوا  
 عَلَيْهِمُ الْبَابَ] يعنى باغثوهم حتّى لا يتمكّنوا من الاصحار او قوّوا قلوبكم و  
 لا تنظروا الى عظم جثّهم فانهم اجسام خالية عن الجرأة [فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَآتِكُمْ  
 غَلِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَ كَلُّوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ] يعنى انّ الايمان يقتضى  
 التّوكّل عليه فهو شرط للتّهييج [قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا  
 دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ] هذا  
 الكلام منهم لغاية حماقتهم و اعتقادهم انّ الله هو واحد مثلهم لكنّه يقدر على ما  
 لا يقدرّون فقالوا خوفاً من الجبابة: اذهب انت و ربّك، و قيل: هذا القول منهم كان  
 استهزاءً بالله و رسوله و عدم مبالاة بهما [قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي  
 وَأَخِي] اما المراد بأخى هرون او المراد كلّ من كان متقاداً له و مواخياً معه على  
 ان يكون المفرد المضاف كالمرعّف باللام للعموم، و اخى فى موضع الرّفّع معطوفاً  
 على محلّ اسم انّ او على المستتر فى لا املك و سوّغه الفصل، او فى موضع

النَّصَبُ مَعْطُوفاً عَلَى اسْمِ أَنْ، أَوْ عَلَى نَفْسِي، أَوْ فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ مَعْطُوفاً عَلَى الْيَاءِ  
مُضَافٌ إِلَيْهَا النَّفْسُ مِنْ دُونَ إِعَادَةِ الْجَارِّ عَلَى ضَعْفٍ [فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ  
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ] قَالَهُ دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ وَتَحَسُّراً [قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ]  
عُقُوبَةٌ لَهُمْ فَلَا يَدْخُلُونَهَا وَلَا يَمْلِكُونَهَا بِسَبَبِ عَصْيَانِهِمْ [أَرْبَعِينَ سَنَةً] ظَرَفَ  
لِمُحَرَّمَةٍ أَوْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى [يَتِيمُونَ فِي الْأَرْضِ] وَمَعْنَى يَتِيمُونَ يَسْتَحِيرُونَ  
لَا يَرُونَ طَرِيقاً لِلخُرُوجِ [فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ] كَأَنَّهُ كَانَ نَادِماً عَنْ  
دَعَائِهِ عَلَيْهِمْ مَتَحَسُّراً لَهُمْ، عَنْ الْبَاقِرِ (ع) عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
لَتَرْكَبَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَذُو النَّعْلِ بِالنَّعْلِ وَالْقَذَّةُ بِالْقَذَّةِ حَتَّى لَا تَخْطُوا طَرِيقَهُمْ  
وَلَا تَخْطَأَ كُمْ سَنَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ثُمَّ قَالَ الْبَاقِرُ (ع): قَالَ مُوسَى (ع) لِقَوْمِهِ: يَا قَوْمِ  
ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمَقْدَسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ، فَرَّدُوا عَلَيْهِمْ وَكَانُوا سِتْمَاءَةَ أَلْفٍ فَقَالُوا:  
يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ (الآيَاتِ)، قَالَ فَعَصَى أَرْبَعُونَ أَلْفًا وَسَلَمَ هَرُونَ وَ  
أَبْنَاهُ وَيُوشَعَ بْنِ نُونٍ وَكَالِبُ بْنُ يَوْفَنَّا، فَسَمَّاهُمْ اللَّهُ فَاسِقِينَ فَقَالَ: لَا تَأْسَ عَلَى  
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ فَتَاهُوا أَرْبَعِينَ سَنَةً لَا تَهْمُ عَصَاؤُكُمْ وَكَانُوا حَذُو النَّعْلِ بِالنَّعْلِ إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ (ص) لَمَّا قَبِضَ لَمْ يَكُنْ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ (ع) وَالْحَسَنِ (ع) وَالْحُسَيْنِ (ع) وَسَلْمَانَ  
(ع) وَالْمُقَدَّادِ (ع) وَأَبُو ذَرٍّ (ع) فَمَكَّثُوا أَرْبَعِينَ حَتَّى قَامَ عَلِيٌّ (ع) فَقَاتَلَ مِنْ خَالَفَهُ  
[وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ] قَابِيلَ وَهَابِيلَ [بِالْحَقِّ] إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا] أَظْهَرَ  
كُلُّهُمَا وَعَرَضَ قُرْبَانًا عَلَى اللَّهِ، وَالْقُرْبَانُ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ مِنْ ذَبِيحَةٍ أَوْ غَيْرِهَا  
[فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا] لِأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ نَفْسِهِ وَهَوَاهَا وَاتَى بِالْقُرْبَانِ بِأَمْرِ مَوْلَاهُ وَ  
عَمَدَ إِلَى أَحْسَنِ مَا عِنْدَهُ [وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنْ الْآخَرِ] لِسَخَطِهِ حَكَمَ اللَّهُ وَكَوْنَ  
قُرْبَانَهُ مِنْ قَبْلِ النَّفْسِ وَهَوَاهَا وَاتْيَانَهُ بِأَخْسَ مَا عِنْدَهُ وَهُوَ قَابِيلُ [قَالَ] قَابِيلُ  
لِهَابِيلَ [لَا قُتِلْتُكَ] تَوَعَّدَهُ بِالْقَتْلِ لِفَرْطِ حَسَدِهِ عَلَيْهِ لِقَبُولِ قُرْبَانِهِ [قَالَ] إِنَّمَا  
يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ [لَا مِنَ الْمُعْتَدِينَ الْمُقَدِّمِينَ عَلَى النَّفْسِ الْمُحَرَّمَةِ] يَعْنِي

قبول القربان انما يحصل بالتقوى عن النفس و هواها لا بالحسد على الغير و قتله لتقواه [لَلْنِّمِ بَسَطَتْ اِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا اَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي اِلَيْكَ لَا قَتْلَكَ اِنِّي اَخَافُ اَللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ تَبْوَأَ بِاُمِّي وَاِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ لَهُ و نَفْسُهُ و قَتَلَ اَخِيهِ فَقَتَلَهُ و فَأَصْبَحَ مِنَ الْخٰسِرِينَ ]  
 فى الدنيا و الاخرة روى الله لما اراد قتله لم يدر كيف يقتله فجاء ابليس فعلمه و لم يدر بعد القتل ما يصنع به [فَبَعَثَ اَللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْاَرْضِ] نقل الله جاء غرابان فاقتتلا فقتل أحدهما الاخر فوارى جثة المقتول فى الارض [لِيُرِيَهُ و] اى الله او الغراب [كَيْفَ يُورِى سَوْءَةً اَخِيهِ] السوءة الفرج و ما يستقبح و انما قال سوءة اخيه لان جثة المقتول يستقبح و يستقذر [قَالَ يَوَيْلَئِي] الالف بدل من ياء التكلم و الويل حلول الشرّ او نفس الشرّ و بهاء الفضيحة و هو كلمة تفجع و ندبة [أَعَجَزْتُ اَنْ اَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأَوْرِىَ سَوْءَةً اَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْنٰدِمِينَ] ندم النفس الذى هو عقوبة و حسرة لاندم العقل الذى هو منجاة و توبة لقطعة مادة التوبة.

اعلم ان امثال حكاية خلق آدم ﷺ و حواء ﷺ و اسكانهما جنة الدنيا و نهيهما من شجرة الحنطة او العنب او العنّابه او الحسد او العلم او غير ذلك، و وسوسة الشيطان لهما و اكلمهما من الشجرة المنهية و نزع لباسهما عنهما و ظهور سوءتهما و هبوطهما الى الارض، و افتراقهما سنين و حزنهما و بكاءهما على الفراق، ثم مواصلتهما و حمل حواء ﷺ فى كلّ بطن غلاماً و جارية، و تولّد قابيل و توأمتة اقليما فى اوّل بطن، و تولّد هابيل و توأمتة ليوذا فى بطن آخر، و امر الله لادم ﷺ ان ينكح من قابيل اخت هابيل و من هابيل اخت قابيل، و حسد قابيل على هابيل لكون اخته اجمل من اخت هابيل، و عدم رضاه و امر آدم ﷺ لهما ان يقربا

قرباناً و قبول قربان هابین و عدم قبول قربان قابیل، و اشتداد حسده علی هابیل و قتله ایاه، من مرموزات السّابقین کما مرّ. و هكذا الحال فی حکایة سلیمان علیه السلام و خاتمه و جلوس شیطان علی کرسیّة بعد سرقة خاتمة، و حکایة داود علیه السلام و تصوّر الشّیطان له بصورة طیر احسن ما یكون من الطیور، و کون داود علیه السلام فی الصّلوة و قطعه الصّلوة فی طلب الطیر و صعود السّطح و اشرافه علی دار اوریا و تعشقه بزوجته و کتابته لامیر الجندان یقدّمه امام التّابوت حتّی یقتل، و حکایة هاروت و ماروت و نزولهما الی الارض و تعشقهما بامرأة و ابتلائهما بشرب الخمر و سجدة الوثن و قتل النّفس، غیر ذلك ممّا فیها ما لا یوافق شأن الانبیاء و الملئكة فانهم ارادوا بها التّنبیه علی المعانی الغیبیّة المشهودة لهم الغائبة عن الانظار، و كانت العوامّ تداولوها بنحو الاسمار و لم یدرکوا منها سوى معانیها الظّاهرة المدركة بالمدارك الحيوانیّة و نسبوا بذلك الی الانبیاء و الملائكة ما یقتضی عصمتهم تطهیر ساحتهم عن امثالها، و لبطلانها بظواهرها و صحّتها بمعانیها المقصودة للانبیاء علیهم السلام و الحكماء علیهم السلام و رد فی اخبارنا انکارها و تعبیر القائلین بها و تقریرها و التّصديق بها من هاتین الجهتین.

ثمّ اعلم، انه کل ما کان فی العالم الکبیر کان انموذجه فی العالم الصّغیر بل التّحقیق انه انموذج لما فی العالم الصّغیر خصوصاً ان کان من قبیل الافعال الاختیاریّة او الحوادث الیومیّة، و ماورد فی الاخبار من بركة الاموال و الاولاد و الاعمار بصلة الارحام و حسن الجوار،

و حبس الامطار بمنع الرّکوة، و انتشار الرباء بکثرة الرّثا یدلّ علی ذلك و کما انّ آدم ابا البشر و حواء امّ البشر خلقا فی العالم الکبیر و هبطا الی الارض، آدم علی الصّفا جبل قرب المسجد الحرام و یشاهد منه البيت من باب المسجد

المحاذى للصفاء، وحواء على المروة التي هي ابعد من المسجد الحرام والبيت و لا يشاهد البيت منها، واول بطن من حواء كان قابيل مع توأمته و ثانيه كان هابيل مع توأمته، و اشير في بعض الاخبار الى انه لم يكن لادم اولاد غير اثنين و نزلت لاحدهما حورية من الجنة و اتى لآخر بجنية و كثر نسل آدم منهما. كذلك كان هبوط آدم عليه السلام و حواء عليها السلام في العالم الصغير هبط احدهما على صفا النفس و اعلاها و اصفى اطرافها و اقربها من بيت الله الحقيقي، و الاخرى على مروة النفس و ادناها و اكد اطرافها و ابعدها من القلب، و لذلك سمى آدم عليه السلام بادم عليه السلام لأدمته باختلاط على النفس و صافيها و حواء بحواء لحوته باختلاط ادانى النفس، لأن الحوة خضرة الى السواد او حمرة الى السواد. و اول بطن من حواء بعد ازدواجهما كان قابيل النوعي الذي كان الغالب عليه صفات النفس من الانانية و البخل و الحسد و الحقد و العداوة و حب الجاه و الكبرياء بغلبة النفس و قوه صفاتها حينئذ، و ثاني بطن منها كان هابيل الذي كان الغالب عليه صفات العقل لاستكمال النفس بمجاورة آدم عليه السلام و حواء و ضعف صفاتها و غلبة صفات العقل، و كان كل منهما توأماً لاخت به و اراد آدم النوعي جذب قابيل و اخته الى قرب العقل و تبديل صفاتها النفسانية بالصفات العقلانية، فأراد تزويج اخته لهابيل و تزويج اخت هابيل له حتى يتبدل صفاتها بذلك، و ابى قابيل عن التبدل و عن الصعود الى مقام العقل و حسد اخاه و استبد برأيه فقتله فأصبح من الخاسرين لابطاله و افنائه بضاعته التي هي استعداد للصعود الى مقام العقل، و يقتل هابيل ينقطع الانسانية من العالم الصغير و يفنى الناس في هذا العالم كلهم لأن الناس كلهم في هذا العالم كانوا من نسل هابيل و كان اناسي هذا العالم ابناء العقل الذي هو اسرائيل النوعي اي عبدالله و صفوة الله، كما كان قابيل و ذريته هم الجنة و الشياطين في هذا العالم، و ما لم يقتل هابيل العالم الصغير كان الحكم جارياً عليهم و التكليف باقياً

لهم والخطاب من الله متوجّهاً اليهم، و اذا قتل هابيل و انقطع الاناسى لم يكن من الله حكم و خطاب و تكليف و كان الزنا و الصلوة متساويين لهم، فمن قتل فى ملكه قابيل و جوده هابيل و جوده قتل الناس كلّهم فى جوده و لم يتوجّه اليهم بعد خطاب و تكليف. فقله تعالى [مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ] معناه من اجل قتل قابيل العالم الكبير هابيله الذى هو دليل قاتل قابيل العالم الصّغير هابيله [كَتَبْنَا] اى اثبتنا و الزمنا تكويناً [عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ] اى على من بقى فى جوده الانسانيّة و هم بنوا العقل الذى هو اسرائيل، و لما كان بنو اسرائيل الشّخصى فى العالم الكبير كلّهم او اكثرهم على طريق الحقّ و كان كثير منهم انبياء عليه السلام و كان هذا الحكم اكثر ظهوراً فيهم كان التفسير ببني يعقوب صحيحاً [أَنَّهُ وَ مَنْ قَتَلَ] فى العالم الكبير [نَفْسًا] بازهاق روحه الحيوانى او قطع روحه الانسانى بدعوته الى الضلالة و صدّه عن طريق الهداية بمباشرته او بتسببيه [بِغَيْرِ] قصاص [نَفْسٍ أَوْ] بغير [فَسَادٍ] من المقتول [فِي الْأَرْضِ] بقطع طريق و نهب مال و اخافه للمسلمين بان يشهر السيف او يحمله بالليل الا ان لا يكون من اهل الرّيبة [فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا] لانه ما لم يقتل قابيل و جوده هابيل و جوده و لم يقطع الانسانيّة و لم يفن اناسى و جوده لم يرض بقتل نفس، فالقاتل قتل الناس جميعاً فى جوده و قتل نفساً بعده فى الخارج، و من قتل الناس جميعاً فى جوده كان كمن قتل الناس جميعاً فى الخارج، و ايضاً من قتل نفساً كان قد قتل و قطع ربّ النوع فى جوده، و من قتل ربّ النوع كان كمن قتل الناس جميعاً، و اشير فى الخبر الى وجه آخر، و هو انّ فى جهنّم لوادياً من قتل نفساً واحدة ينتهى اليه، و من قتل جميع الناس لا يتجاوزه [وَمَنْ أَحْيَاهَا] بانجائها من الهلاك الطّبيعى او دعوتها الى هداية و احيائها بالحياة الانسانيّة الايمانيّة [فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا] لانّ احياء الناس لا يكون الا اذا صار قابيل و جوده مبدلاً فى جوده و صار جميع جنوده



احياء بحياة العقل [وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ] اى المعجزات او احكام الشريعة القالبيّة او الدلائل الدالّة السميّة والعقليّة على هذا الحكم والتغليظ فيه [ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ] من بنى اسرائيل [بَعْدَ ذَلِكَ] اى بعد مجىء الرّسل بالبيّنات او بعد هذا الحكم او بعدهما [فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الصّغير او الكبير [الْمُسْرِفُونَ] متجاوزون عن حدود الله بسفك الدّماء واستحلال المحارم وغيرها كما فى الخبر ولما ذكر القتل وبالغ فى ذمّ من ارتكبه صار المقام مقام ان يسأل: ما حال من حارب اولياء الله ﷺ؟ فقال تعالى جواباً لهذا السّؤال [إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ] بمحاربة اوليائه وعباده المؤمنين [وَرَسُولَهُ] بمحاربة نفسه او خليفته او المؤمنين او بقطع طريقهم او قطع طريق من يريد الرّسول ﷺ او الامام ﷺ واقله ان يشهر السّيف لاختافة مؤمن ويحمل السّيف بالليل ألا ان لا يكون من اهل الرّيبة [وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا] مفعول مطلق ليسعون من غير فعله او بتقدير مصدر من السّعى، و الافساد فى الارض بقطع طريق ونهب مال و قتل نفس [أَن يُقَتِّلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ] وقد اختلف الاخبار فى ان العقوبات مخيرة او منوطة برأى الامام كيف شاء، او منوطة برأيه لكن بملاحظة الجناية ومقدارها واختياره العقوبة على قدر الجناية، وكذا فى النّفى من الارض بأنّه اخراج من المصر الذى هو فيه الى مصرٍ آخر، مع أنّه يكتب الى ذلك المصر بأنّه منفى فلا تجالسوه ولا تباعوه ولا تناكحوه ولا تؤاكلوه ولا تشاربوه الى سنة، او بأنّه اغراق فى البحر، او بأنّه ايداع فى الحبس [ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ] (٣٣) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَن تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ [ليس المراد بهذه التّوبة هى التّى بين الله وبين العبد من

النَّدَم على المعصية و اجراء لفظ التَّوْبَة على اللِّسان، فانه لا تعلم الا باقرار التائب و اقرار الشَّخص غير نافذ فيما هو له، بل فيما هو عليه بل المراد هي التي تكون مناط الاسلام او الايمان بقبول الدَّعوة الظَّاهرة او الدَّعوة الباطنة فانها ليست امرأ بين الله و بين العبد فقط، بل لا بدَّ فيها من قبول الرِّسول ﷺ او الامام ﷺ توبته و الاستغفار له و اخذ الميثاق منه، و من استغفر الرِّسول ﷺ او الامام له و قبل توبته فهو مغفور له مقبول توبته و مشهود له بالتَّوبة، لانَّ الاسلام يجب ما قبله، و لما ذكر حال المحاربين و المفسدين و انَّ عقوبتهم في الدُّنيا و في الآخرة اشدَّ عقوبة و انَّ من تاب على يد الرِّسول ﷺ او الامام ﷺ و توسَّل بهما الى الله يسقط منه تلك العقوبة العظيمة، صار المقام مناسباً لان ينادى التائبين على يد محمد ﷺ و يحذِّرهم عمَّا يوجب تلك العقوبة و يرغِّبهم فيما يسقطها فيقول: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ابْلِغُوا الْعَامَّةَ] [اتَّقُوا اللَّهَ] عمَّا يوجب تلك العقوبة [وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ].

التي تسقط تلك العقوبة، و لما كان الخطاب للمؤمنين كان المراد بالوسيلة المعرفة باللام من يقبل التَّوبة بعد الايمان بالرِّسول ﷺ التَّوبة على يده، و ليس الا الامام الذي يدعو بالدَّعوة الباطنة الولوية و لذلك فسَّروها بأنفسهم [وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ] [كَانَ فِيهِ اشْعَارًا] بانَّ المجاهدة تكون بعد التَّوسَّل بالوسيلة، و اما قبل الوسيلة فلا سبيل له حتَّى يجاهد فيه [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بهذه الوسيلة و هو في موضع تعليل لابتغاء الوسيلة [لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِيَ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] تمثيل للزوم العذاب و شدَّته و انَّ من ابتلى به لا خلاص له [يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا] لانَّ طريق الخروج من النَّار منحصر في التَّوسَّل الى الوسيلة

المذكورة و من كفر به فلا طريق له الى الخروج [وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ  
وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا] لِمَا ذَكَرَ حَكَمُ الْمُحَارِبِ وَ  
الْمُفْسِدِ فِي الْأَرْضِ وَالْكَافِرِ، ذَكَرَ حَكَمَ السَّارِقِ الَّذِي هُوَ أَيْضاً مُفْسِدٌ لَكِنْ لَا إِلَى  
حَدِّ الْقَتْلِ وَ شَرَايِطُ السَّرْقَةِ الْمُؤَدِّيَّةُ إِلَى الْحَدِّ مِنْ كَوْنِهَا مِنْ حَرْزٍ وَ بُلُوغِ الْمَسْرُوقِ  
إِلَى رُبْعِ دِينَارٍ وَ فِي غَيْرِ الْمَجَاعَةِ، وَ شَرَايِطُ الْقَطْعِ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ بِالْيَدِ وَ أَنَّهُ لَا يَقْطَعُ  
إِلَّا الْأَصَابِعَ الْأَرْبَعَةَ مِنَ الْيَدِ الْيُمْنَى مِنْ أَصُولِهَا وَ يَتْرَكَ الْإِبْهَامَ، وَ أَنَّ الرَّجُلَ  
الْيَسْرَى تَقْطَعُ مِنْ دُونَ الْعَقَبِ مَذْكُورَةٌ فِي الْكُتُبِ الْفَقْهِيَّةِ مُفْصَلَةٌ وَ لَيْسَ هَهُنَا مَقَامُ  
تَحْقِيقِهَا وَ تَفْصِيلِهَا [جَزَاءٌ مِمَّا كَسَبَا نَكَالاً مِّنَ اللَّهِ] عَقُوبَةٌ مِنْهُ [وَاللَّهُ  
عَزِيزٌ حَكِيمٌ] فَمَنْ تَابَ مِنْ مِّمَّ بَعْدِ ظُلْمِهِ [بِالتَّوْبَةِ الْخَاصَّةِ النَّبَوِيَّةِ] أَوْ  
الْوَلَوِيَّةِ مِنْ قَبْلِ قُدْرَةِ الْإِمَامِ بِقَرِينَةِ السَّابِقِ وَ بَيَانِ الْمَعْصُومِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ [وَأَصْلَحَ]  
بِرَدِّ الْمَسْرُوقِ إِلَى صَاحِبِهِ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ كَالْمُحَارِبِ [فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ  
أَلَّهِ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] تَعْلِيلٌ لِمَا قَبْلَهُ [أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ وَ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] لِمَا صَارَ الْمَقَامُ مِثْلَ خَطَرٍ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَسْقُطَ  
الْحَدُّ الَّذِي ثَبَتَ عَلَيْهِ بِمُحَارَبَتِهِ أَوْ سَرَقَتِهِ بِمَحْضِ تَوْبَتِهِ أَجَابَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ، أَلَمْ تَعْلَمْ،  
وَ الْخُطَابُ أَمَّا عَامٌّ لِمَنْ يَتَأْتِي مِنْهُ الْخُطَابُ أَوْ خَاصٌّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبِيلِ إِثْيَاكَ  
أَعْنَى وَ اسْمَعَى يَا جَارَةَ [يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ] وَاللَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [يَأْتِيهَا الرُّسُولُ] لِمَا ذَكَرَ حَالُ الْمُحَارِبِ وَ الْمُفْسِدِ فِي الْعَالَمِ  
الْكَبِيرِ وَ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ، وَ ذَكَرَ حَالِ السَّارِقِ فِي الْعَالَمِينَ وَ عَقُوبَتَهُمْ وَ مَا يَسْقُطُ  
الْعَقُوبَةُ عَنْهُمْ مِنَ الْوَسِيلَةِ، صَارَ الرُّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُونِهِ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ مُحْزُوناً عَلَى  
مُنَافِقِي أُمَّتِهِ الَّذِينَ أَنْصَرَفُوا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَ كَفَرُوا بِهِ، كَأَنَّهُمْ سَارِقُونَ صُورَةَ الْإِسْلَامِ  
وَ سَارِقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ عَلَى الْيَهُودِ الَّذِينَ سَارَقُوا الْقَوْلَ لِلْحِكَايَةِ لِقَوْمٍ  
آخَرِينَ وَ سَرَقُوا الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، عَلَى أَنَّ الْكُلَّ بَوَاحٍ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ

فناداه تسليَةً له ﷺ بقوله تعالى [لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ] بالوسيلة [مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ] كَأَتَمَّ سَرَقُوا الْإِسْلَامَ وَ أَظْهَرُوهُ بِلِسَانِهِمْ [وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ] بكثرة ما يقولون الكذب، فإِنَّ التَّفَوُّهَ بِالْكَذِبِ مُسْتَلْزِمٌ لِسَمَاعِهِ أَوْ سَمَاعُونَ لِقَوْلِكَ لِيَكْذِبُوا عَلَيْكَ، أَوْ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ لَا الصَّدَقَ لِسَخِيَّتِهِمْ لِلْكَذِبِ [سَمَّاعُونَ] كَلَامُكَ لِيَنْقُلُوهُ [لِقَوْمٍ ءَاخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ] تَكْبَرًا وَمَنَاعَةً أَوْ حَقًّا وَغِيظًا [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ مَّ بَعْدَ مَوَاضِعِهِ] اسْتِيفَ جَوَابُ سُؤَالٍ مُّقدَّرٍ لِبَيَانِ حَالِ الْمَسَارِعِينَ فِي الْكُفْرِ وَ الْيَهُودِ السَّمَاعِينَ لِلْكَذِبِ، أَوْ صِفَةِ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَكِنَّ الْأَوَّلَ أَوْفَقٌ وَ اشْمَلُ وَ الْمُرَادُ بِتَحْرِيفِ الْكَلِمِ، أَمَّا تَغْيِيرُهُ فِي اللَّفْظِ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ كَمَا رَوَى فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ، وَ أَمَّا صَرْفُهُ عَنْ مَفْهُومِهِ، وَ أَمَّا صَرْفُهُ عَنْ صِدَاقِهِ الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ أَوْ الرَّسُولَ ﷺ فِيهِ، وَ الْمَعْنَى يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ مِنْ بَعْدِ ثَبُوتِهِ فِي مَوَاضِعِهِ وَ كَأَنَّ الْمَنْظُورَ بِهَذَا اللَّفْظِ الْإِشَارَةَ إِلَى كَلِمِ وَلايَةِ الْعَهْدِ مِنْ اللَّهِ مِنْ قَوْلِهِ: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ (الآيَةُ) فَانَّهُ لَمْ يَكُنْ خِلَافٌ فِي أَنَّ مَوْضِعَهُ عَلَى ﷺ، وَ مِنْ الرَّسُولِ ﷺ بِقَوْلِهِ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ، فَانَّهُ لَمْ يَكُنْ خِلَافٌ فِي أَنَّهُ وَلايَةِ الْعَهْدِ وَ لَعَلَّى ﷺ [يَقُولُونَ] أَيْ الْمَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ أَوْ الْقَوْمُ الْآخَرُونَ [إِنْ أَوْتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ] يَعْنِي أَنْ أَوْتِيتُمْ إِيَّهَا الْمَوَافَقُونَ فِي طَرِيقَتِنَا هَذَا الَّذِي قَلْنَاهُ فَخُذُوهُ [وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ] بَلْ أَوْتِيتُمْ غَيْرَهُ [فَاحْذَرُوا] مِنْ قَبُولِهِ، وَ قَدْ ذَكَرَ فِي سَبَبِ نَزْوِلِهَا أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي مُحَاكَمَةِ يَهُودِ خَيْبَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَ مُحَاكَمَةِ ابْنِ صَوْرٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَ قَدْ ذَكَرَ أَيْضًا أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ بَنِي قَرِيطَةَ وَ بَنِي النَّضِيرِ كِتَابٌ وَ عَهْدٌ عَلَى أَنَّهُ إِذَا قَتَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي قَرِيطَةَ رَجُلًا مِنْ بَنِي النَّضِيرِ أَوْ وَالْقَاتِلَ إِلَيْهِمْ لِيَقْتُلَ، وَ الدِّيَّةُ كَامِلَةٌ لِأَنَّ بَنِي النَّضِيرِ كَانُوا أَقْوَى حَالًا وَ أَكْثَرُ مَالًا مِنْ بَنِي قَرِيطَةَ، وَ إِذَا قَتَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ رَجُلًا مِنْ بَنِي قَرِيطَةَ أَوْ

القاتل اليهم ليركبوه على جملٍ و يولّى وجهه الى ذنبه و يلطخ وجهه بالحماة و يدفع نصف الدية اليهم، فقتل بعد مقدم النبي ﷺ رجل من بنى قريظة رجلاً من بنى النضير فطلبوا القاتل و الدية على العهد الذى كان بينهم، فابى بنو قريظة و قالوا: هذا محمد ﷺ بيننا و بينكم فهلّموا نتحاكم اليه، فمشوا الى عبدالله بن ابيّ و كان حليفاً لبنى النضير و قالوا له: سل محمداً ﷺ ان لا ينقض عهدنا على بنى قريظة، فذهب عبدالله بن ابيّ اليه و قال له مثل ما قالوا، فنزل جبرئيل و قال: يحرفون الكلم الذى فى التوراة من بعد مواضعه، الاية [وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ وَ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ و مِنْ اللَّهِ شَيْئًا] حتى تقدر على منع فتنته و اصلاحه [أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ] من الارجاس التى هى سبب الكفر و العقوبة [لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ] بالقتل و الاسر و الجزية و الاجلاء و اظهار نفاق المنافق و تفضيحة و خوفهم جميعاً من المؤمنين [وَلَهُمْ فِي الْأَخْرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ] سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلْسُّخْتِ [تكرار السماع للكذب لابتداء العلة فى الخزي و العذاب، و السحت كل حرام من الرشى فى الحكم و كل ما لم يأذن الله فى طريق تحصيله من ثمن الميتة و الخمر و اجر البغية و اجر الكهانة و اكل مال اليتيم و الربا بعد البيّنة و فى بعض الاخبار و اما الرشى فى الحكم فانّ ذلك الكفر بالله العظيم، و فى بعض الاخبار من ذلك قبول هدية على قضاء حاجة اخيه المؤمن، و فى بعض الاخبار عذماً اخذ من حقّ بمحاكمة الطّاغوت سحتاً [فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ] يعنى اذا جاءك اليهود للمحاكمة فانت مخير بين قبول محاکمتهم و الاعراض عنهم [وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا] يعنى ان حكمت بينهم فلا يكن محاکمتك عن خوف منهم و استمالة لهم لانتك ان تعرض عنهم فلن يضرّوك شيئاً حتى يكون اقبالك عليهم من خوف ضررٍ منهم [وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ

بِالْقِسْطِ [یعنی ينبغي ان يكون حكمك بما امرك الله به من القسط لا بما هم عليه من الكفر و عدم الحرمة] إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ [فى المؤمن و الكافر] وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ [یعنی انهم ان رضوا بحكم الله لا يلجأوا الى حكمك لانهم اهل كتاب الله] وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ لَهَا فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ مَّ بَعْدَ ذَلِكَ [التحكيم عن حكمك لعدم موافقته لرأيهم و ان كان موافقاً لحكمهم، او ثم يتولون عن التوراة و عن حكم الله الذى فيه] وَمَا أَوْلَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ [بكتابتهم و بك، و فيه تعريض بالمنحرفين عن حكمه ﷺ فى على ﷺ] إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ لَهَا فِيهَا هُدًى [يهدى به للحق] وَنُورٌ [يكشف به المبهمات، تعليل لعدم ايمانهم و تعريض بمن يعرض عن القرآن الذى فيه بيان الحق و كشفه من ولاية على ﷺ] [يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا] صفة لبيان حالهم و تعريض بان من لم يرض بحكم القرآن لم يكن مسلماً منقاداً لله [لِلَّذِينَ هَادُوا] يحكم بها [وَالرَّبَّانِيُّونَ] الَّذِينَ طَلَبُوا الْحَقَّ بِالرِّيَاضَاتِ وَ الْمَجَاهِدَاتِ [وَالْأَحْبَارُ] الَّذِينَ طَلَبُوهُ بِالْعِلْمِ وَ طَرِيقِ الْبَحْثِ [بِمَا أَسْتَحْفِظُوا] استحفظه طلب منه حفظ شىء او جعله حافظاً لشىء، و لفظة ماموصولة او مصدرية و فيه اشارة الى انهم كانوا حافظين لكتاب الله من التغيير او حافظين له فى صدورهم [مِنْ كِتَابِ اللَّهِ] التَّدْوِينِ وَ احكام النبوة [وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ] يشهدون على من يغيره، و عنهم ﷺ فى بيان التعريض: هذه الاية فينا نزلت، و الرّبانيتون الائمة دون الانبياء الذين يربون الناس بعلمهم، و الاحبار هم العلماء يعنى ان المقصود التعريض بامّة محمد ﷺ و انزال القرآن و ان الحاكم به هم الائمة ﷺ و مشايخهم الذين اجازوا لهم الحكم به [فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ] فى حكوماتكم و لاتعرضوا عما قرّره من الاحكام، و الخطاب لمحمد ﷺ و لما كان التعريض بأمته جمع أمته معه فى الخطاب [وَ أَخْشَوْنِ] فانى احق بالخشية

[وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي] التَّدْوِينِيَّةِ بَانَ تَغْيِيرُهَا وَتَبَدُّلُهَا، وَلا بَايَاتِي التَّكْوِينِيَّةِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَوْلُهُ ﷺ وَمِنَ الْاِثْمَةِ الْهَدَاةُ [ثَمَنًا قَلِيلًا] مِنَ الْاِعْرَاضِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَاعْرَاضِهَا، وَقَدْ مَضَى فِي اوَّلِ الْبَقَرَةِ فِي نَظِيرِ الْاِيَةِ تَفْصِيلَ تَامٍ لَاشْتِرَاءِ الثَّمَنِ الْقَلِيلِ بِالْاِيَاتِ [وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ] اَعْلَمُ، اَنَّ الْاِيَاتِ الثَّلَاثَةَ مَذْكُورَةَ هَهْنَا بِهَذِهِ الصُّورَةِ مِنْ تَرْتَبِ الْكُفْرِ وَالظُّلْمِ وَالْفَسْقِ عَلَى عَدَمِ الْحُكْمِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَيَلْزَمُ مِنْهُ اَنْ يَكُونَ كُلُّ فَرْدٍ مِنْ اَفْرَادِ الْاِنْسَانِ حَاقِمًا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى لَا يَكُونَ دَاخِلًا تَحْتَ الْاِيَاتِ، وَ الْحَالُ اَنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ حُكْمَ اللَّهِ وَ لَيْسَ كُلُّ مَنْ يَعْلَمُ حُكْمَ اللَّهِ يُؤْذَنُ لَهُ فِي الْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ، وَ لَذَلِكَ فَسَّرُوهُ بِمَنْ يَحْكُمُ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ هُوَ اخْصَصَ مِنَ الْاَوَّلِ، لِأَنَّ عَدَمَ الْحُكْمِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ أَمَّا بَانَ لَا يَحْكُمُ اصْلًا أَوْ بَانَ يَحْكُمُ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ التَّحْقِيقُ فِي هَذَا الْمَقَامِ اَنْ يَقَالَ: اَنَّ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ غَيْرَ مُخْتَصٍّ بِالتَّدْوِينِيِّ بَلْ هُوَ اَعَمُّ مِنَ التَّدْوِينِيِّ الَّذِي اَتَى بِهِ الْاَنْبِيَاءُ ﷺ مَسْطُورًا فِي الصَّحَافِ وَالْاِلَواَحِ وَ مِنْ التَّكْوِينِيِّ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ مِنَ النَّبَوَاتِ وَ اَحْكَامِهَا الَّتِي نَزَلَتْ مِنْ مَقَامِ الرُّوحِ اِلَى قُلُوبِ الْاَنْبِيَاءِ ﷺ وَ مِنْهَا اِلَى صُدُورِهِمْ، وَ مِنْهَا اِلَى الْخَلْقِ مِنَ السِّيَاسَاتِ وَ الْعِبَادَاتِ الْقَالْبِيَّةِ، وَ مِنَ التَّكْوِينِيِّ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ مِنَ الْاَحْكَامِ الْعَقْلِيَّةِ النَّازِلَةِ مِنْ مَقَامِ الْعَقْلِ أَوْ اَنَّ الْبُلُوغَ اِلَى صُدُورِ الْخَلْقِ فَكُلُّ اِنْسَانٍ لَهُ زَاجِرُ الْهَيِّ وَ شَيْطَانٌ يَغْوِيهِ وَ كُلُّ اِنْسَانٍ لَهُ الْحُكُومَةُ لِمَحَالَةٍ، أَمَّا فِي وَجُودِهِ وَ عَالَمِهِ الصَّغِيرِ لِأَنَّهُ لَا مَحَالَةَ لَا يَخْلُو عَنْ حَرَكَةٍ وَ سَكُونٍ وَ لَوْ فِي الْاَكْلِ وَ الشَّرْبِ وَ سَائِرِ الضَّرُورِيَّاتِ، وَ اِنْ كَانَ لَهُ عِيَالٌ وَ دَارٌ فِي اَهْلِ دَارِهِ اَيْضًا وَ اِنْ كَانَ لَهُ خَدَمٌ وَ حَشَمٌ وَ اَمْوَالٌ فَفِيهَا اَيْضًا، وَ لَا يَبْدُلُ حَرَكَتَهُ وَ سَكُونَهُ الْاِخْتِيَارِيَّيْنِ مِنْ مُحَرِّكِ وَ بَاعِثٍ فَالْبَاعِثُ اِنْ كَانَ الْهَيَّ فَهُوَ حَاقِمٌ فِي حَرَكَتِهِ وَ سَكُونِهِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ حُكْمِ الْعَقْلِ عَلَى صَدْرِهِ، وَ اِنْ كَانَ شَيْطَانِيًّا فَهُوَ حَاقِمٌ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ هَذَا الْحَاقِمُ بَيْنَ الْخَلْقِ اِنْ كَانَ الْبَاعِثُ لَهُ

على الحكومة الهيئاً كان حاكماً بما أنزل الله، و ان كان شيطانياً كان حاكماً بغير ما أنزل الله و لم يحكم بما أنزل الله، و ان كان صورة الحكم صورة ما أنزل الله فانه اذا حكم من لم يكن مأذوناً من الله بلا واسطه كالانبياء ﷺ او بالواسطه كأوصيائهم ﷺ و كان حكمه بصورة ما أنزل الله فى التدوين او فى النبوت كان حكمه بغير ما أنزل الله و كان طاغوتاً، و ما ورد فى الاخبار من ان هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبي او وصي او شقي، يدل على هذا، لان من جلس بغير الوصاية لم يكن جلوسه و حكمه بما أنزل الله بل بغير ما أنزل الله و بحكم الشيطان و لذلك علق الشفاعة التى هى و الحكومة توأمان على الاذن فى عدة من الايات. و مما ذكرنا ظهر ان عدم الحكم بما أنزل الله لازم مساوٍ للحكم بغير ما أنزل الله لانه اعم منه لان الانسان لا يخلو من حكومة ما، و من لم يكن خالياً من الحكومة فكلاً لم يحكم بما أنزل الله كان حاكماً بغير ما أنزل الله لما عرفت من التلازم فصح ماورد من تفسيره فى الاخبار بالحكم بغير ما أنزل الله، روى عن امير المؤمنين ﷺ ان الحكم حكمان، حكم الله و حكم الجاهلية فمن أخطأ حكم الله حكم بحكم الجاهلية و هو دليل على ماقلنا [وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا] اى فى التوراة و هو تقرير لعدم رضاهم بحكم الله و انهم رضوا بمحمد ﷺ ليفروا من حكم التوراة [أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ] مجمل محتاج الى البيان يعنى نفس المرء بالمرء و العبد بالعبد و الانثى بالانثى او كان حكم التوراة عاماً [وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ] ذات قصاص و الفقرات محتاجة الى تقدير آخر ايضاً و هو ان النفس تقتل بالنفس و العين تفقأ بالعين و هكذا [فَن تَصَدَّقَ بِهِ] اى بالقصاص اى عفا عنه [فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ] من ذنوبه [وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] كثره ثلاث مرات لكمال الاهتمام به، لانه كما علمت معيار تمام الحركات و السكنات و



مصَحَّح العبادات والسياسات و به قوام المعاش والمعاد، ولانَّ الاول ناظر الى امة محمد ﷺ لانَّ الخطاب في قوله فلا تخشوا الناس (الى آخره) كان لهم والثاني ناظر الى احكام التوراة واهلها، والثالث ناظر الى احكام الانجيل واهلها [وَقَفَيْنَا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ] اى آثار النبيين والرَّبَّانِيِّينَ والاحبار الذين كانوا يحكمون بالتوراة [بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ] وَاَتَيْنَاهُ الْاِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ واهلها والثاني من الانجيل [لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ] وَهُدًى لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ لانَّ الاول باعبار اجزائه وهذا باعتبار المجموع، وايضاً الاول وصف باعتبار معانيه والثاني للفظه وان كان باعتبار المعانى والتأكيد مطلوب ايضاً [وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ] لانَّ الوعظ اضافة بين الواعظ والمتَّعِظ ومن لم يتَّعِظ لم يكن الوعظ وعظاً له، والمتَّقُونَ هم الذين يكون الوعظ وعظاً لهم [وَلِيَحْكُمَ] قريء بالامر وبكسر اللام وفتح الميم [أَهْلُ الْاِنْجِيلِ] بَما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الْفٰسِقُونَ [وصفهم بالكفر تارة وهو عدم الاقرار بالله او بدينه، وبالظلم اخرى وهو اعطاء الحق لغير المستحق ومنع الحق عن المستحق، وبالفسق اخرى وهو الخروج عن طريق الشرع والعقل لا تصافهم بالاوصاف الثلاثة ولتفويضهم غاية التفويض ولانَّ الاول بالنسبة الى امة محمد ﷺ ولما كان رسالته وكتابه واحكامه اشرف سَمَّى المنحرف عن احكامه، والحاكم بغيرها كافراً اشعاراً بانَّ المنحرف عن احكامه لشرافتها اسوء حالاً من الكل والثاني بالنسبة الى اليهود، ولما كان الكثرة فيهم غالبية كان الظلم وهو الاضافة الى الغير فيهم اظهر والثالث بالنسبة الى النَّصارى ولما كان الوحدة فيهم اظهر كان الخروج عن طريق الوحدة وهو الفسق انسب بحالهم واعلم، انه ليس

المراد بالحكم بالتّوراة والحكم بالانجيل الحكم فى مطلق السّياسات والعبادات فانّهما منسوختان بمحمّد ﷺ و كتابه، بل المقصود الحكم بهما باعتبار ما ثبت فيهما من بعثة النّبى ﷺ و آثاره و علاماته، والمقصود الاله التّعريض بالامّة فى الحكم بالقرآن فى خلافة علىّ عليه السلام فلا تغفل [وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ] بسبب الحقّ او متلبساً بالحقّ او مع الحقّ، وقد سبق انّ الحقّ فى امثال المقام هو الولاية الكبرى [مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ الْكِتَابِ] من جنس الكتب المنزلة والنّبوات الماضية [وَمُهِيمًا عَلَيْهِ] رقيباً على ذلك الكتاب بحفظه عن التّغيير و اظهار ما كتّمه منه و تصديقه و تصديق النّبوات الماضية، والمهمين من اسمائه تعالى بمعنى الرّقيب والحافظ والمؤتمن والامين والشّاهد [فَأَحْكُم بَيْنَهُم] بين امّتك او بين اهل الكتاب ان اخترت الحكم بينهم والمقصود التّعريض بالامّة وحكمهم [بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] فى علىّ عليه السلام [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ] و هو الكتاب والنّبوة فانّهما صورتا الحقّ الذى هو الولاية [لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً] اى لكلّ فرقة و امّة منكم جعلنا شريعة بحسب القالب و تأخير منكم للاشارة الى انّ الشّريعة الخاصّة بكنّ امّة انّما نشأت من اختلاف استعدادهم [وَمِنْهَا جَاءَ] طريقاً واضحاً بحسب القلب، والشّريعة الطّريقة الى الماء الّتى يرد عليها جميع الخلق بالسّويّة والاحكام القالبيّة فى كلّ امّة و شريعة طريقة الى ماء الحيوة ويستوى فيها جميع الامّة، والمنهاج من نهج الامر اذا وضع والمراد الطّريق الواضح من القلب الى الحقّ و هو بمنزلة التّعليل لسابقة يعنى لا تتجاوز عن شرعتك الخاصّة بواسطة شرائعهم، فانّ شرائعهم كانت خاصّة بهم و لك شريعة خاصّة بك [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] متّفقة على طريقة واحدة من غير نسخ شريعة و تجديد اخرى [وَلَكِنْ] جعلكم امماً مختلفة [لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ] من الشّرائع الجديدة لانّ قبول المألوف المعتاد

اسهل على النفس ولا يظهر صدق الايمان به بخلاف غير المألوف، فان قبوله لا يكون الا عن صدق الايمان بمن اتى به [فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ] يعنى اذا علمتم ان الاختلاف امتحان لكم فاستبقوا الخيرات التى هى ما أمر الله به على لسان نبيه ﷺ لا العادات التى اخذتموها من اسلافكم، يعنى خذوا الخيرات سابقين على نفوسكم فانها تأمركم بالعادات او سابقين على اقرانكم حيازة لقصب السبق [إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا] السابق والسابق واللاحق واللاحق بالامر والاخذ بالعادة وهو تعليل لقوله فاستبقوا وعد وعد للفریقین [فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ] من الحق والباطل والامر والعادة وهذا ايضا تعريض بالولاية و اختلافهم فيها بعد الرسول ﷺ [وَأَنَّ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] قيل عطف على الكتاب او على الحق بجعل ان مصدرية ودخول ان المصدرية على الامر نادر وغير فصيح، بل هى فى الغلب تكون مفسره اذا وقع بعد ما فيه معنى القول والعطف على المعنى كثير شائع فى كلام الفصحاء، فهو اما عطف على مصدقا باعتبار المعنى اى انزلنا عليك الكتاب ان صدق لما بين يديك و ان احكم فيكون تفسير الانزال الذى فيه معنى القول فان الانزال اذا نسب الى اللفظ كان فى معنى القول، ويحتمل ان يكون بتقدير امرنا عطفاً على انزلنا ويكون ان تفسيرية ايضا وتكرار الامر بالحكم بما انزل الله للتأكيد، او لكون احدهما فى زنا المحصنين و الاخر فى قتل وقع بينهم، كما روى عن الباقر عليه السلام انما كرر الامر بالحكم بينهم لانهما حكمان امر بهما جميعاً لانهم احتكموا اليه فى زنا المحصنين ثم احتكموا اليه فى قتل كان بينهم [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ] يصرفوك [عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ] يعنى فاعلم ان لهم ذنوباً كثيرةً والاقبال عليك مسقط لعقوبتها والتولى عنك دليل على ارادة الله لعقوبتهم ببعض منها

[وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ] خارجون عن طريق الحقّ وهو تعريض بالامة حيث تولّوا عنه فى امره بولاية علىّ عليه السلام ان كان نزوله فى اهل الكتاب و تسليّة للرسول ﷺ بان لا يعظم تولّيتهم ولا يحزن عليهم لتولّيتهم [أَفَحُكْمَ الْجَهْلِيَّةِ يَبْغُونَ] وهذا مؤيّد لوجه التعريض، فانّ توبيخ الامة بعد تصديق الرسول ﷺ على طلب حكم الجاهليّة له موقع دون توبيخ غير المصدّقين [وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ] اللام لام اختصاص والظرف متعلّق بحكماً أو بأحسن، والاستفهام لأنّكار يعنى لا احسن من الله حكماً لقوم يوقنون و المقصود انّ الله احسن حكماً فانه و ان كان بحسب المفهوم اعمّ، لكن استعماله فى مثل هذا المقام لا ثبات الاحسنيّة للمفضّل عليه و نفيها من غيره و التعبير عنه بحيث يظهر تعلق اللام هكذا الله يحسن حكومته لقوم يوقنون اشدّ حسن، او حكومة الله تحسن لقوم يوقنون، و تخصيص احسنيّة الحكومة بالموقنين لظهورها عليهم و لموافقتها لهم دون غيرهم من اصحاب الالهواء و الظنون، و قيل: اللام بمعنى عند و يكون حينئذ متعلّقاً بأحسن، و قيل: اللام للبيان اى لبيان متعلّق الاستفهام اى هذا الاستفهام لقوم لا يوقنون [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ] احبّاء تعاشروهم معاشرّة الاحباب و توقعون منهم النصرة فى البلايا [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] فلا تتوقعوا منهم الولاية فانهم لكونهم على دين واحد متوادّون و ان كانوا امتنازعين من جهة اخرى [وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَّهُمْ] لانّ التولّى و التودّد لا يكون الاّ من سنخية بين المتوادّين و السنخية تقتضى الدخول فى الاسناخ، عن الصادق عليه السلام من تولّى آل محمّد ﷺ و قدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله ﷺ فهو من آل محمّد ﷺ بمنزلة آل محمّد ﷺ لانه من القوم باعيانهم و انما هو منهم بتوليّة اليهم و اتّباعه اياهم و كذلك حكم الله فى كتابه و

مِنْ يَتَوَلَّاهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ، وَقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] يَعْنِي لَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ لِأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ بَعْدَ قَبُولِ الْإِسْلَامِ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ، أَوْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ فَتَصِيرُوا ظَالِمِينَ بِتَوَلِّيهِمْ وَعَدَمُ تَوَلِّيِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ إِلَى الْحَقِّ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ [فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] كَابْنُ أَبِي وَاضِرٍ وَاضْرَابَهُ [يُسْرِعُونَ فِيهِمْ] فِي مَوَالِيهِمْ [يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ] اعْتِذَارٌ مِنْ تَوَدُّدِهِمْ، وَالدَّائِرَةُ عِبَارَةٌ عَنْ نَوَائِبِ الدَّهْرِ تَدُورُ عَلَى الْخَلْقِ، رَوَى أَنَّ عِبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ لِي مَوَالِي مِنْ الْيَهُودِ كَثِيرًا عَدَدُهُمْ وَإِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ مِنْ وَلَايَتِهِمْ وَأُوَالِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ فَقَالَ ابْنُ أَبِي: إِنِّي رَجُلٌ أَخَافُ الدَّوَائِرَ لِأَبْرَأُ مِنْ وَلَايَةِ مَوَالِي فَنَزَلَتْ [فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ] الرَّسُولَ ﷺ وَلِلْمُؤْمِنِينَ [أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ] دُونَ الْفَتْحِ مِنْ غَنِيمَةٍ أَوْ أَهْلَاكٍ عَدُوٍّ أَوْ أَهْلَاكٍ الْقَاتِلِينَ يَكُونُ فِيهِ اعْزَازُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُظْهَرُ بِهِ ذَلَّةُ الْكَافِرِينَ وَالْمَوَالِي لَهُمْ [فَيُضْبَحُونَ] أَيْ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ فِي الدُّنْيَا أَوْ فِي الْآخِرَةِ [عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ] مِنْ نِّفَاقِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَوَالَاةِ الْكَافِرِينَ [نَادِمِينَ] وَرَدَّ فِي الْإِخْبَارِ أَنَّ تَأْوِيلَهُ فِي بَنِي أُمَيَّةٍ فَنَقُولُ أَنَّ كَانَ نَزُولُهُ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَاصِرٍ وَأَصْحَابِهِ فَالتَّعْرِيزُ بِمُخَالَفَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَجْرِي فِي كُلِّ مَنْ خَالَفَ الْأَئِمَّةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمِنْهُمْ بَنُو أُمَيَّةٍ إِلَى ظُهُورِ الْقَائِمِ عَجَّلَ اللَّهُ فَرَجَهُ [وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا] فِي الدُّنْيَا بَعْدَ انْقِلَابِ الْأَمْرِ عَلَى الْكَفَّارِ أَوْ عَلَى الْمُنَافِقِينَ بَعْدَ مَا رَأَوْا الْمُنَافِقِينَ فِي زَمَرَةِ الْكَافِرِينَ أَوْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ مَا رَأَوْهُمْ فِي طَرِيقِ الْكَافِرِينَ، وَقَرِءَ بِنَصْبٍ يَقُولُ عَطْفًا عَلَى يَأْتِي أَوْ يَصْبَحُوا [أَهْوَأَ] إِيَّاهُ إِنْ أَشَارَ إِلَى الْمُنَافِقِينَ يَعْنِي يَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ فِي حَقِّ الْمُنَافِقِينَ بَعْدَ مَا رَأَوْهُمْ فِي زَمَرَةِ الْكَافِرِينَ وَرَأَوْا حَسَنَ حَالِ الْمُؤْمِنِينَ تَبَجَّجًا وَسُرُورًا بِمَالِ الْمُؤْمِنِينَ هَؤُلَاءِ [الَّذِينَ أَقْسَمُوا]

بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ] اغلظ ايمانهم [إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ  
فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ] فيه معنى التعجب [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن  
يَزِيدُ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ] فلن يضر دين الله شيئاً [فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ  
بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ] والمقصود الارتداد عن قول محمد ﷺ في ولاية  
على ﷺ والمراد بقوم يحبهم اصحاب على ﷺ فان هذا الوصف لهم مأخوذ من  
سيدهم على ﷺ لقول النبي ﷺ في خير: لاعطين الراية غداً رجلاً يحب الله و  
رسوله ويحبه الله ورسوله، ولا خلاف ان الرجل كان علياً ﷺ ولما كانت الاية  
جارية الى يوم القيامة فكل من اصحاب الائمة ﷺ داخل تحتها الى المهدي عج  
الله فرجه، وقد فسرت بعلي ﷺ واصحابه واصحاب علي ﷺ وقال علي ﷺ  
يوم الجمل: والله ما قاتل اهل هذه الاية حتى اليوم، وعن الصادق ﷺ: هم  
امير المؤمنين واصحابه حين قاتل من قاتله من الثا كثرين والقاسطين والمارقين  
[أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] من الذل بالكسر بمعنى اللين او من الذل بالضم بمعنى  
الهُوان بمعنى انهم يعدون انفسهم اذلاء عند المؤمنين بتحقيق انفسهم و تبجيل  
المؤمنين لان المؤمنين يعدونهم اذلاء [أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ] غلاظ شداد و  
المقصود انهم ذو مناعة و عزة على الكافرين لا يعدونهم في شيء [يُجَاهِدُونَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ] لافى سبيل النفس والشيطان [وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ]  
فيما يغفلون بأمر الله يعنى انهم ناظرون الى أمر الله لالى مدح مادم و لوم لائم  
[ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ] الاتيان باسم  
الاشارة البعيدة غاية تعظيم لما ذكر لهم من الصفات وكذا اضافة الفضل الى الله  
[إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ  
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ] قد ورد من طريق العامة و  
الخاصة ان الاية نازلة في علي ﷺ حين تصدق في المسجد في ركوع الصلوة

بختامه او بجلته التي كان قيمتها الف دينار، ومفسروا العامة لا ينكرون الاخبار في كونها نازلة في امير المؤمنين عليه السلام وقد نقلوا بطرق عديدة من رواتهم انها نزلت في علي عليه السلام ومع ذلك يقولون في تفسيرها ان الاية لما نزلت بعد النهي عن اتخاذ اهل الكتاب اولياء، ولا شك ان المراد بالاولياء هناك اولياء المعاشرة لا اولياء التصرف كان المراد بالاولياء ههنا ايضاً اولياء المعاشرة بقرينة المقابلة و بقرينة جمع المؤمنين، ولو كان المراد امير المؤمنين عليه السلام وبالولاية ولاية التصرف، لصرح باسمه او لقال والذي آمن بالافراد، وهم غافلون عن انه لو صرح باسمه او افراد المؤمن من الاتفاق في انها نازلة في امير المؤمنين عليه السلام لأسقطوه تمويهاً على مخالفي علي عليه السلام فنقول: نسبة الولاية أولاً الى الله ثم الى رسوله صلى الله عليه وآله ثم الى الذين آمنوا تدل على ان المراد بالولاية ولاية التصرف التي في قوله تعالى: النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم لان ولاية الله ليست ولاية المعاشرة ولا ولاية الرسول صلى الله عليه وآله بقرينة العطف وبما هو معلوم من الخارج، فكذلك ولاية الذين آمنوا بقرينة العطف وبقرينة عدم تكرار الولي، فان المراد ان الولاية ههنا امر واحد مترتب في الظهور، فان ولاية الرسول صلى الله عليه وآله ليست شيئاً سوى ولاية الله وولاية الله تتحقق بولاية الرسول صلى الله عليه وآله فهكذا ولاية الذين آمنوا فانها ولاية الرسول صلى الله عليه وآله تظهر في ولاية الذين آمنوا على ما قاله الشيعة، ولو كان المراد ولاية المعاشرة كان اولياؤكم بلفظ الجمع اولى، وتقييد الذين آمنوا باقامة الصلوة و ايتاء الزكاة في حال الركوع يدل على انها ليست ولاية المعاشرة و الا لكان جملة المؤمنين فيها سواءً، وليس كذلك المؤمنين متصفين بالصفات المذكورة على انه لا خلاف معتداً به في انها نزلت في علي عليه السلام و صورة الاوصاف خاصة به، وقوله الذين يقيمون الصلوة بالمضارع اشارة الى ان هذا الوصف مستمر لهم يعني حالهم استمرار اقامة الصلوة و ايتاء الزكاة في حال الخضوع لله لا في حال بهجة النفس، لانهم

یؤتون ما اتوا وقلوبهم و جلة انھم الى ربهم راجعون، بخلاف الفاعل من قبل النفس فان شأنه الارتضاء بفعله و توقع المدح من الغير على فعله، لان كل حزب من احزاب النفس بما لديهم فرحون و يحبون ان يحمدا على ما لم يفعلوا فضلاً عما فعلوا، و استمرار الصفات بحسب المعنى لعلی علیہ السلام و اولاده المعصومین علیہم السلام بشهادة اعدائهم و بحسب الصورة ما كان احد مصداقها الا علی علیہ السلام نقلاً عن طريق العامة والخاصة و قد وقع صدور الزکوة فی الركوع من كل من ائمة علیہم السلام كما ورد عن طريق الخاصة، و فی نسبة الولاية الى الله دون المخاطبين والایان باداة الحصر دلالة تامة على ان المراد بها ولاية التصرف فانها امر ثابتة لله ذاتاً و لرسوله ﷺ و لخلفاء رسوله ﷺ باعتبار كونهما مظهرين لله و ليس لاحد شراكة فيها و ليس المراد بها ولاية المعاشرة التي تكون بالمواضعة و الاتخاذ، و الا لم يكون للحصر وجه و كان اقتضاء المقابلة ان يقول بل انتم اولياء الله (الى آخرها) او بل اتخذوا الله و رسوله و المؤمنين اولياء و لان المراد بها ولاية التصرف التي كانت بالذات لله قال فی عكسه [وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا] اشعاراً بان الولاية السابقة هي ولاية التصرف و ليست لغير الله و خلفائه الا قبولها و من قبلها منهم باستعداده لظهورها فيه صار مرتبطاً بالله و خلفائه، و من صار مرتبطاً بالله صار من حزب الله، و من صار من حزب الله كان غالباً [فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ] و لو كان المراد بها ولاية المعاشرة لكان الاولى ان يقول و من يتخذ الله او من صار ولياً لله، و الحاصل ان فی لفظ الاية دلالات واضحة على ان المراد بالولاية ولاية التصرف و انها بعد الرسول ﷺ ليست لجملة المؤمنين بل لمن اتصف بصفات خاصة كائناً من كان متعدداً او منفرداً سواء قلنا نزلت فی علی علیہ السلام او لم نقل، لكن باتفاق الفريقين لم توجد الاوصاف الا فيه علیہ السلام و نزلت الاية فی حقه علیہ السلام و المراد الفريقين لم توجد الاوصاف الا فيه علیہ السلام و



نزلت الاية فى حقہ ﷺ والمراد بالَّذِينَ آمَنُوا ههنا هم الموصوفون فى الاية السابقة لما تقرر عندهم ان المعرفة اذا تكررت كانت عين الاولى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ] بولاية من امرتم بولايته بقرينة كونها بعد آية ولاية الله وقبول ولايته والتعليق على هذا الوصف للاشعار بعلّة النهى [أُولِيَاءَ] لانهم فى شقاق معكم فلا ينبغي لكم توليهم [وَأَتَّقُوا اللَّهَ] فى اتخاذ المذكورين اولياء [إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ] فان الايمان يقتضى المجانية لا المجانسة معهم [وَإِذَا نَادَيْتُمْ] عطف على قوله اتخذوا دينكم او حال [إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] فان العقل يقتضى تعظيم الحق وعبادته لا الاستهزاء بها [قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ] تكافؤن او تكرهون او تعاقبون [مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ] المستثنى بتقدير اللام او الباء او مفعول به بلا واسطة حرف [وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ] تعريض بمنافى الامّة فى النعمة من على ﷺ واولاده المعصومين ﷺ واصحابهم التابعين لهم [وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ] خارجون عن طريق الحق والعقل وهه عطف على ان آمنّا او على الله يعنى الا لان آمنّا بان اكثركم فاسقون [قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ] الايمان الذى تنقمون لاجله او من ذلك الفسق او من ذلك النقم يعنى ان كان هذا شرّاً باعتقادكم او فى الواقع فهل انبئكم بشراً منه [مَثُوبَةً] جزاء [عِنْدَ اللَّهِ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ] هو خبر مبتدئ محذوف تقديره صاحب ذلك الشر من لعنه الله او ذلك الشر صفة من لعنه الله او بدل بتقدير مضاف، تقديره بصفة من لعنه الله وهو مبتدئ وجملة اولئك شرّ مكاناً خبره [وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ] فيه قراءات، قرىء مبنياً للفاعل ومبنياً للمفعول بتقدير فهم وعابد

الطَّاغُوتِ وَ عِبْدَةُ الطَّاغُوتِ وَ عِبْدُ الطَّاغُوتِ جَمْعاً كَخَدْمٍ وَ عِبْدُ الطَّاغُوتِ بَضْمٌ  
 الْبَاءُ وَصَفًا، وَ عَطْفُهُ عَلَى الْقَرَاءَاتِ وَاضِحٌ وَ قَدْ مَضَى تَفْسِيرُ الطَّاغُوتِ  
 [أَوْ لَتَلِكِ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ] مِنْ قَبِيلِ إِضَافَةِ الصِّفَةِ  
 إِلَى الْمَوْصُوفِ أَيْ السَّبِيلِ السَّوَاءِ غَيْرِ مَائِلٍ إِلَى أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ مِنَ الْإِفْرَاطِ وَ  
 التَّقْرِيطِ لِلنَّصَارَى وَ الْيَهُودِ وَ الْمَرَادُ بِالتَّفْضِيلِ أَمَّا الزِّيَادَةُ مُطْلَقًا لَا بِالإِضَافَةِ إِلَى  
 الْمُؤْمِنِينَ أَوْ بِالِإِضَافَةِ إِلَى النَّاقِمِينَ أَوْ إِلَى الْفَاسِقِينَ، أَوْ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ عَلَى  
 اعْتِقَادِهِمْ أَوْ بِالِإِضَافَةِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ بِهِمْ [وَإِذَا جَاءَ وَكُمُ  
 قَالُوا ءَامَنَّا] تَأْدِيبُ الْمُؤْمِنِينَ بَانَ يَر\_اقِبُوا حَالَهُمْ وَ تَعْرِيزُ بِالْمُنَافِقِينَ مِنْ أُمَّةِ  
 مُحَمَّدٍ ﷺ [وَ قَدْ دَخَلُوا] فِي مَجْلِسِكَ أَوْ فِي دِينِكَ [بِالْكُفْرِ] يَعْنِي لَمْ يَكُنْ  
 دَخُولُهُمْ خُلُوصًا مِنَ الْكُفْرِ بَلْ انْقِيَادٌ لِسُلْطَنَتِكَ [وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ] مِنْ  
 عِنْدِكَ أَوْ مِنْ دِينِكَ مِنْ غَيْرِ تَأْثِيرٍ لِكَلَامِكَ فِيهِمْ [وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا  
 يَكْتُمُونَ] تَهْدِيدُ لَهُمْ [وَ تَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَثْمِ] الذَّنْبِ  
 الْغَيْرِ الْمَتَعَدِّي إِلَى الْغَيْرِ [وَ أَلْعَدُونَ] الْإِسَاءَةَ إِلَى الْغَيْرِ فَإِنْ كَانَ الْمَرَادُ أَهْلَ  
 الْكِتَابِ فَالتَّعْرِيزُ بِهِمْ [وَ أَكْلِهِمْ أَلْسَحَتْ لِبَشْسِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] ذَمٌّ  
 عَلَى فِعْلِهِمْ [لَوْ لَا يَنْهَلُهُمُ الرَّبُّ بَنِيُونَ وَ أَلَا حَبَارُ] قَدْ مَضَى أَنَّ الْأَوَّلَ هُمُ  
 الْمُرْتَاضُونَ وَ الثَّانِي الْعُلَمَاءُ [عَنْ قَوْلِهِمُ الْأَثْمِ] الْقَوْلُ أَعَمٌّ مِنَ الْفِعْلِ كَمَا مَضَى  
 تَحْقِيقُهُ [وَ أَكْلِهِمْ أَلْسَحَتْ لِبَشْسِ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ] وَ التَّعْبِيرُ هَهُنَا  
 بِيَصْنَعُونَ لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُمْ أَبْلَغُ ذَمًّا مِنَ السَّابِقِينَ، لِأَنَّهُمْ بِجَهْلِهِمْ يَعْمَلُونَ وَ هَؤُلَاءِ  
 عَنْ عِلْمٍ يَتَرَكُونَ لِأَنَّ اسْتِعْمَالَ الصَّنْعِ فِي الْإِغْلَابِ فِيمَا إِذَا تَمَكَّنَ وَ تَعَمَّلَ فِي الْعَمَلِ،  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا أَشَدُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ [وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ]  
 غَلَّ الْيَدُ كُنَايَةً عَنِ الْإِمْسَاكِ وَ الْبَخْلِ وَ بَسْطِهَا كُنَايَةً عَنِ الْجُودِ. اَعْلَمُ، أَنَّ لِلْيَهُودِ  
 مَذَاهِبَ مُخْتَلِفَةً وَ عَقَائِمَ مُتَشَتَّةً وَ آرَاءَ مُبْتَدَعَةً فَمِنْهَا اعْتِقَادُهُمْ أَنَّ اللَّهَ جِسْمٌ وَ أَنَّهُ خَلَقَ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهَا مِنَ الْمَوَالِيَةِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ، وَآخِرَ الْمَخْلُوقَاتِ فِي  
 الْيَوْمِ الْآخِرِ كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخُلِقَ لَهُ مِنْ ضُلْعِهِ الْإِيسَرِ حَوَاءٌ وَاسْكَنَهُ جَنَّةً خُلِقَ لَهُ فِي  
 عَدْنٍ وَمَنْعَهُ مِنْ أَكْلِ شَجَرَةٍ، وَآكَلَتْ حَوَاءٌ بَاغَوَاءَ الشَّيْطَانِ وَالْحَيَّةِ مِنْ تِلْكَ  
 الشَّجَرَةِ وَحَمَلَتْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْإِكْلِ وَانَّ اللَّهَ نَدِمَ مِنْ خُلُقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَنَى آدَمَ، وَ  
 إِنَّ اللَّهَ فَرَّغَ مِنَ الْخُلُقِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاسْتَرَاحَ يَوْمَ السَّبْتِ وَهُوَ مُسْتَرِيحٌ فَارْغَ مِنَ  
 الْأَمْرِ، فَتَنَلَّ تَعَالَى قَوْلَهُمُ الْبَاطِلَ وَرَدَّ عَلَيْهِمْ وَدَعَا عَلَيْهِمْ يَقُولُهُ [عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ  
 وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ] وَالْيَدِ كَمَا  
 سَبَقَ فِي أَمْثَالِهَا غَيْرَ مُخْتَصَّةٍ بِالْعُضْوِ الْمَخْصُوصِ الَّذِي لَذَوِ الْحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ، بَلْ  
 هِيَ اسْمٌ لِمَعْنَى عَامٍّ لَهُ مَصَادِيقُ كَثِيرَةٌ مُتَرْتِّبَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ، وَهُوَ مَعْنَى مَا بِهِ  
 التَّصَرُّفُ بِالْحَرَكَةِ فِي الْجَذْبِ وَالِدَّفْعِ وَالذَّخْلِ وَالْخُرْجِ، وَمَا بِهِ الْقُدْرَةُ فِي الْإِنْفَاقِ  
 وَالْإِمْسَاكِ وَالْإِجَادِ وَالْإِعْدَامِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ لَوَازِمِ التَّصَرُّفِ، وَهِيَ فِي الْحَيَوَانِ  
 آلَةٌ مَخْصُوصَةٌ مُرَكَّبَةٌ مِنْ أَجْسَامٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَفِي الْإِنْسَانِ الْمَلَكِيُّ آلَةٌ أُخْرَى وَفِي  
 الْإِنْسَانِ الْمَلَكُوتِيِّ أَيْضاً آلَةٌ مُحَسَّوسَةٌ غَيْرَ مَا لِلْإِنْسَانِ الْمَلَكِيِّ، وَفِي الْجَبْرُوتِيِّ  
 لَيْسَتْ آلَةٌ مُحَسَّوسَةٌ بَلْ أَمْرٌ مَعْقُولٌ مُجَرَّدٌ عَنِ الْمَادَّةِ وَلَوَازِمُ الْمَادَّةِ وَعَنِ التَّقَدُّرِ وَ  
 التَّشَكُّلِ، وَالْحَقُّ تَعَالَى شَأْنُهُ لَمَّا كَانَ أَحَدِي الذَّاتِ لَا كَثْرَةَ لَذَاتِهِ بَوَاجِهٍ مِنْ وَجْهِهِ  
 الْكَثْرَةِ وَلَا تَرْكِيبَ فِيهِ بَوَاجِهٍ مِنْ وَجْهِهِ التَّرْكِيبِ، بَلْ أُنِيَّتُهُ وَجُودُ صَرْفٍ مُحِيطٌ بِكُلِّ  
 الْكَثَرَاتِ بَحِثٌ لَا يَشُدُّ عَنْ وَجُودِهِ شَيْءٌ مِنْهَا وَالْأَكْثَرُ مَحْدُودٌ مُرَكَّبٌ، فَهُوَ بِذَاتِهِ  
 الْإِحَادِيَّةُ مُصَدِّقٌ لِجَمِيعِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ الْمُتَقَابِلَةِ بَحِثٌ لَا يُلْزَمُ مِنْهُ تَكْثِيرٌ وَ  
 لَا تَرْكِيبٌ وَلَا تَحْدِيدٌ، فَإِنَّ مِنْ حَدِّهِ شَيْءٌ فَقَدْ عَدَّهُ وَاثَبَتْ لَهُ ثَانِياً، وَمِنْ عَدِّهِ فَقَدْ  
 ثَنَاهُ، وَمِنْ ثَنَائِهِ فَقَدْ جَزَّاهُ، وَمِنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهْلَهُ، فَمِنْ وَجُوبِ وَجُودِهِ يَسْتَدَلُّ عَلَى  
 عَدَمِ تَرْكِبِهِ، وَمِنْهُ عَلَى عَدَمِ تَحْدِيدِهِ، وَمِنْهُ عَلَى إِحَاطَتِهِ فَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ. وَ  
 هَذَا أَمَّ الْبَرَاهِينِ الَّتِي أَقَامَهَا الْحُكَمَاءُ عَلَى إِحَاطَتِهِ بِلِ هُوَ أَصْلُ لِلْكَلِّ وَالْكَلِّ رَاجِعٌ

اليه فهو باحديته مصداق الصفات الحقيقيّة المحضة و مصداق الصفات الحقيقيّة ذات الاضافة، و مصداق الاضافات و السّلوب تماماً فهو الحيّ العليم السّميع البصير المدرك القادر المرید المتكلّم الرّحمن الرّحيم الخالق الرّازق المبدء المعيد المتصرّف الهادي المفضل المضلّ المنتقم السّبّوح القدّوس، لكن هذه الاسماء غير ظاهرة في مرتبته الاحديّة فانّها الغيب الّذي لا اسم له و لا رسم و لا خبر عنه و لا اثر بل هي ظاهرة في مقام المعروفيّة المسمّاة بنفس الرّحمن و الحقيقة المحمّديّة و الاضافة الاشراقية و عرش الرّحمن و الولاية المطلقة و المشيئة و الحقّ المخلوق به و غير ذلك من اسمائها، سوى الف الف اسم الله تعالى شأنه هي مصداقها في مقام الظّهور و هي باعتبار نفسها من غير اعتبار حيثيته و حيثيته يد الله و باعتبار وجهها الى الله و وجهها الى الخلق، و باعتبار انضيافها الى الملكوت العيا و السّفلى، و باعتبار ظهور اللّطف و القهر فيها يد ان أ و كلتا يديه يمين و باسط اليدين بالرحمة في هذا المقام، و باعتبار انضيافها الى الهيئات و الاعيان الثابتات تظهر فيها الاسماء المتقابلات من اللّطيف و القاهر و الرّحيم و المنتقم و لكلّ صنف من اسمائه تعالى عالم هو محلّ ظهوره فعالم الارواح و الاشباح التّوريّة الّتي هي عالم المثال و الفكيّات تماماً مظاهر اسمائه اللّطيفة. و العالم السّفلى الّذي هو عالم الشّياطين و الجنّة و مقرّ الارواح الخبيثة و فيه الجحيم و نيرانها مظاهر اسمائه القهريّة، و عالم العناصر بمواليدها مظاهر اللّطف و القهر تماماً فأسماء تعالى اللّطيفة و القهريّة يداه تعالى و بهذا الاعتبار ايضاً كلتا يديه يمين و مظاهر الاسماء اللّطيفة من عالم الارواح و السّماوات يمينه، و السّماوات مطويّات يمينه و الطّاوى و المطوىّ باعتبار الظّاهر و المظهر، و الالف السّماوات يمين و الظّاهر فيه ايضاً يمين و الظّاهر السّفلى شمال و اصحاب اليمين و اصحاب الشّمال اشارة الى اهل هذين العالمين، لكن كونهما يميناً و شمالاً باعتبارهما في انفسهما لا بالاضافة

اليه تعالى فان كلاً منهما بالاضافة اليه تعالى يمين، ولذلك لم يرد في كلامه تعالى شمال الله، بل اصحاب الشمال واصحاب المشئمة بدون الاضافة، ولم يقل تعالى والارض جميعاً في شماله مع ان المناسب في مقبل والسموات مطويات يمينه ان يقول والارض مقبوضة بشماله بل قال قبضته لاسم اليمين ولا باسم الشمال فبالضافة العالمين اليه كلتا يديه يمين ايضاً، و اذا اريد بالرحمة، الرحمة الرحمانية فهو باسط اليدين بالرحمة في هذين العالمين ايضاً، و اذا اريد اظهار الاضافة اللازمة لليمين والشمال يقال يمين العالم وشمال العالم. اذا علمت ذلك فاعل، انه تعالى قيوم ومعنى قيوميته ان به تحصل الاشياء وبقاءها ومعنى به بقاءها ان لابقاء لها في انفسها الابقايتها ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني، مثالها في بقائها بمبقيها وفنائها في انفسها، مثال ضوء الشمس المنبسط على السطوح فانه من حيث اضافته الى السطوح آناً فاناً في الفناء بحيث لا يبقى ضوء على سطح آنين، اذا اردت معرفة ذلك من طريق الحس فانظر الى ضوء منبسط على سطح من كوة يكون بينها وبين ذلك السطح مسافة بعيدة، فاذا انسدت تلك الكوة فنى ذلك الضوء من السطح من غير تراخ و لولا فناؤه في نفسه وبقاؤه بمبقيه الذي هو الشمس لبقى آمناً ما بعد سد الكوة، و اذا كان حال الاشياء بالنسبة الى الله تعالى حال الضوء بالنسبة الى الشمس فلو لم يجد بافاضة الضوء الحقيقي على سطوح المهيات آناً، لفنت الاشياء فهو تعالى ابدأ في الافاضة والخلق والابداء، فيداه بمعانيهما التي عرفت مبسطوطتان بالانفاق وكيفية انفاقه منوطة بمشيته فمن قال قد فرغ من الامر جهل الامر وكذب على الله ولعن من باب معرفته و غلت يداه العلمى والعملى الى عنقه. هذا في العالم الكبير وكل ما في العالم الكبير فهو بعينه في العالم الصغير من غير تفاوت الا بالكبر والصغر مادام الصغير صغيراً فالتقس الامارة كالعالم السفلى واللوامة وبدنه كالعالم العناصر و

المطمئنة كالمسلمات والقلب كالانسان واقع بين السفلى والعلوى والروح و  
العقل كالعالم الارواح، قلب المؤمن بين اصبعي الرحمن، اشارة الى السفلى والعلو  
كاليد في الكبير و لكونه صغيراً عبّر عنهما بالاصبعين [وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا  
مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا] اللام موطنه ويزيدن  
جواب القسم، والسر فيه انهم لما تمكنوا في الكفر فكلموا قرع الحق سمعهم  
ازدادوا تنفراً و اشمئزاً منك و من الحق لعدم السخية فازدادوا حقاً و كفراً  
[وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَّةَ فِي الْقُلُوبِ] وَأَلْبَغْضَاءَ فِي الْاَفْعَالِ لَانَّ مَا بِهِ  
الافتقار والمحبة هو الايمان والتوجه الى عالم الوفاق والوداد وهم بريئون منه  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أُوقِدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ] لعدم  
وفاقهم فأجسادهم عظيمة مجتمعة و قلوبهم ضعيفة شتى [وَيَسْعَوْنَ فِي  
الْأَرْضِ فَسَادًا] مفعول مطلق من غير لفظ العفل ان كان السعاية بمعنى  
الافساد و الافمغول له، و افسادهم في ارض عالمهم الصغير بترك اصلاح اهله و  
صدّهم عن طريق القلب و في الكبير بصدّ اهله عن طريق الايمان قيل: بافسادهم  
سلّط الله عليهم بخت نصر فاستأصلهم ثم فطرس الرومي ثم المجوس ثم  
المسلمين [وَأَلَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ] فلا قدر لهم عنده [وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ  
الْكِتَابِ آمَنُوا] بنبیّهم و كتابهم [وَأَتَّقُوا] مخالفة كتابهم و مخالفة ما فيه من  
الاحكام و من وصف محمد ﷺ حتى يؤمنوا به و هذا و ان كان لاهل الكتاب من  
اليهود والنصارى لكن التعريض باهل الكتاب من امة محمد ﷺ [لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ  
سَيِّئَاتِهِمْ] التي لزمت نفوسهم حاصلة من افعال جوارحهم و التي صارت سبباً  
لافعال جوارحهم [وَلَا دُخْلَنَاهُمْ جَنَّةَ النَّعِيمِ] لان الايمان يعدّ لدخول  
الجنة و التقوى لازالة السيئات [وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ]  
يعني لو ان امة محمد ﷺ اقاموا القرآن لانه تعريض بهم و المعرض به هو

المقصود فى الكلام، و اقامة الكتاب بالايتمار بأوامره و الانتهاء بنواهيه و حفظ ما نزل فيه [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ] قد فسر فى الخبر بالولاية مناسباً للتعريض و اما بالنسبة الى المعروض عنهم فالمراد سائر ما وصل اليهم من انبيائهم عليه السلام الاخرين او ما وصاهم انبياءهم او اوصياؤهم من المحافظة على الكتابين و حدودهما [لَا كُلُّوْا مِنْ فَوْقِهِمْ] من الارزاق السماوية الاخرية الروحية [وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ] من الارزاق الارضية الدنيوية البدنية، او المراد بكليهما كل الروح فان المؤمن بالبيعة الولوية و قبول الولاية يفتح له باب القلب، فاذا انفتح باب القلب فكلما حصل له من الارزاق النباتية و العلوم الحسية و الكسبية التى هى من الأسفل و كذا العلوم الحاصلة له بمحض الافاضة الالهية المسمّاة بالعلوم الدنيوية تكون غذاء روحه لا غذاء نفسه و شيطانه، لما مرّ سابقاً أنّ اسماء الاشياء اسماء لفعليّاتها الاخيرة، و من اقام التّوراة و الانجيل اقرب بمحمّد عليه السلام و من اقرب بمحمّد عليه السلام اقرب بالولاية و من اقرب بالولاية صار فعليّته الاخيرة فعليّة الولاية، و من صار فعليّته الاخيرة فعليّة الولاية صار جميع ما حصل له من العلوم و الاعمال غذاء لفعليّة الولاية [مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ] خارجة عن تفريط اليهود و افراط النصارى و داخلّة فى الطريق المقصد المحمّدى عليه السلام [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْمِلُونَ] لخروجهم عن الاقتصار الى احد طرفيه [يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ] عنهم عليه السلام كان هناك: فى على، فأسقطوه [وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ] خوفاً من افتتان امتك و فتنتك بهم [فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ] لان الولاية غاية الرسالة فان لم تحصل كانت الرسالة كأن لم تحصل [وَأَلَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ] فلا يكن خوف فتنتك منهم مانعاً من التبليغ [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ] الى مرادهم من السوء بك يعنى لا يخلّى بينهم و بين مرادهم. هذه الاية و آية اليوم اكملت لكم دينكم قد روى من

طریق الخاصّة بطرقٍ كثيرةٍ أنّهما فی ولاية علیّ علیهما السلام ونزولهما کان فی حجّة الوداع قبل منصرفه ﷺ او بعده ﷺ الی غدیر خمّ، و هذه السّورة بتمام آیها آخر ما نزلت و لم ينزل بعدها شیء من القرآن، و الخطب التي خطب النّبی ﷺ بها فی مکة و مسجد الخيف و غدیر خمّ مذکورة من طریقهم فی المفصّلات من التّفاسیر و غیرها، و متأخروا مفسّری العامة اکتفوا فی تفسیر هذه الاية بظاهر اللفظ و فسّروها هكذا یا ايّها الرّسول بلّغ جميع ما انزل اليك من ربّك و ان لم تفعل ای تبليغ الجميع فما بلّغت شيئاً من رسالته علی قراءة رسالته بالافراد او ما بلّغت جميع رسالاته علی قراءة رسالاته بالجمع، و نزول الاية لو كان فی اوّل التبليغ كان لهذا التّفسير وجه، و لما كان نزول الاية فی آخر التبليغ كما عليه الشيعة او بعد الهجرة كما عليه الكلّ لم يكن لهذا التّفسير موقع، لانه قبل نزول الاية كان قد بلّغ اكثر التكاليف و بقي بعضها فان كان الباقي مثل ما بلّغ سابقاً من احكام القالب لم يكن يخاف من التبليغ ولا يتأمل فيه حتّى يصير معاتباً بتركه، لانه كان قد بلّغ اكثر الاحكام حين الانعمار و غلبة المشركين و لم يخف منهم فكيف يخاف حين ظهور سلطانه و قبول احكامه، فينبغي ان يكون خوفه من امته و افتتان اتباعه و لا يكون الا اذا كان الامر بالمأمور هو تبليغه امراً عظيماً ثقیلاً علی اسماع الامّة، حتّى يخاف ﷺ من عدم قبولهم و ارتدادهم و يخاف علی نفسه ايضاً من الاذى و القتل، و يتأمل فی التبليغ و يتردّد فيه فيصحّ من الله مجيء العزيمة و الامر البتّى<sup>١</sup> فيه و العتاب و التهديد علی تركه و وعد العصمة من النّاس فی تبليغه، و من انصف من نفسه علم انّ هذا الامر لا يكون من جنس الصّوم و الصّلوة و لا الحجّ و الزّکوة و لا الخمس و الجهاد و لا سائر العقود و المعاملات بل امراً خارجاً من جنس تلك الاحكام و لا يتصور الا ان يكون ذلك الامر نصب شخص للامارة عليهم بعده



و ادخالهم تحت حكمه مع كونه مبغوضاً لهم، و ما ادعى هذا لاحدٍ الا لعليّ عليه السلام و قد قال عليه السلام باتفاق الفريقين: من كنت مولاه فعليّ مولاه، و تأويلهم هذا بالمحب كما أولوه بعيد عن الانصاف غاية البعد، و كلا منا مع المنصف لا مع المتعصب المنحرف فانه لا كلام لنا معه ولا كتاب و الله المتفضل بالتوفيق و الصواب. هذا مع قطع النظر عما ثبت و رد بطريق الخاصة و العامة في حقه عليه السلام مما يدلّ على استحقاقه عليه السلام خلافه النبيّ عليه السلام دون غيره من كونه لم يشرك بالله طرفة عين و لم يعبد و ثناً بخلاف غيره و من دعاء الرسول عليه السلام له الى الاسلام و تكليفه عليه السلام البيعة معه و اجابته عليه السلام له عليه السلام حين كونه عليه السلام ابن تسع سنين، فانه ان كان في ذلك الزمان مستعداً لتعلق التكليف به و مستحقاً لدعوة الرسول و قابلاً للتوبة على يده و البيعة معه، كفى به شرفاً لانه لا خلاف في انه اول من بايع الرسول عليه السلام و انه كان حين بايع ان تسع سنين، و ان لم يكن اهلاً للدعوة و البيعة و مع ذلك دعاه محمد عليه السلام و بايعه كان مرتكباً للغو و هو بحكمته الكاملة اجلّ من ان يفعل اللغو. و من مبيته على فراش الرسول عليه السلام و فداءه بنفسه ليلة المبيت، و من استخلافه له بمكة في اهله، و في ردّ امانات الناس، و من حمله الفواطم و منهنّ فاطمة بنت رسول الله عليه السلام بعده الى المدينة، و من كونه بمنزلة نفسه عليه السلام كما سبق في آية المباهلة، و نقلنا هناك اتفاق الخاصة و العامة على انه لم يكن معه عليه السلام حين الخروج الى المباهلة احد من الصحابة سوى الحسنين و فاطمة و عليّ عليه السلام و نقلنا هناك عن بعض مفسريهم و رواتهم انه قال: لم يكن معه غير هؤلاء، و هو يدلّ على انه لم يكن اعزّ عليه من هؤلاء، و الفضل ما شهدت به الاعداء. و من كونه قتال ابطال العرب لحماية الدين و لطاعة سيّد المرسلين عليه السلام و كفى به فضلاً و شرفاً، حيث بذل نفسه و اهلك انانيته لا مررّه و اقدم على ما لم يقدم عليه أحد من اقرانه الذين ارادوا بالدين و بالبيعة مع سيّد المرسلين عليه السلام ابقاء انانياتهم و جذب الخير

لانفسهم، و من قوله ﷺ في حقّه ﷺ: لا عطينَ الرّايةَ غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله  
ويحبّه الله ورسوله، و من قوله ﷺ: انّى تارك فيكم الثّقلين كتاب الله وعترتى  
اهليتى وانهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض، و لم يدّع احد من مدّعى الخلافة  
كونه من اهليته و من عترته، و من قوله ﷺ: انا مدينة العلم و علىّ بابها، و من  
كونه اعلم الصّحابة و أقضاهم و اشجعهم و اغزاهم، و من رجوع الخلفاء اليه في  
معضلاتهم و قولهم: قضيةٌ ولا باحسنيّ لها، صار مثلاً بينهم و قد تيمنت بما ذكر  
و آلا فمناقبه المشهورة المذكورة بين العامّة و الخاصّة قد بلغت من الوضوح مبلغ  
الشمس في رابعة النهار غنيّة عن الوصف و الاظهار، و من الكثرة بحيث ملأت  
الخافقين لا يمكن احصاءها مع انّ اعداءه كتموها حسداً و بغياً و احبّاءه ضنةً و  
خوفاً. و قد اغنى ابن ابى الحديد الشّيعه عن ذكر مناقبه بما ذكر في شرح لنهج  
البلاغة، و ان كان مع اطرائه لم يبلغ قطرة من يحار مناقبه و قد ذكر صريحاً و  
تلويحاً مثالبهم في ضمن اوصافهم، و كان ابن ابى الحديد من مشايخهم و  
علمائهم و ذكر في شرح نهج البلاغة ما مضمونه: انّ رجلاً من اهل البصرة كان  
يوم الغدير بمشهد علىّ عليه السلام و سمع من الرّفضة رفض الخلفاء و بعض الصّحابة و  
سبّهم و مثالبهم، فرجع الى البصرة و دخل على قاضيه و قال للقاضى رأيت  
العجب في مشهد علىّ قال: ما رأيت؟ قال: رأيت الشّيعه يسبّون الخلفاء قال  
القاضى: هذا ما علّمهم صاحب القبر، قال: فما لنا نحبّه و نحبّهم؟! فقام القاضى و  
خرج من الباب الّذى يلي داره و قال: لعن الله الفاعل ابن الفاعلة ان كان يعلم  
جواب هذى المسئلة، فان كان علىّ باقرارهم علّم شيعة سبّ الخلفاء كان مبغضاً  
لهم فان كنت محبّاً له فاقضاء محبّه ان تبغض الخلفاء و ان كنت محبّاً لهم فاقضاء  
محبّتهم ان تبغض عليّاً فما لك تحبّه و تحبّهم، فاخرج من عصبيّتك و انظر الى آثار  
كبار ملّتك و خذ من دنياك لاخرتك. ولتيمّن بقوله ﷺ في خلافة خليفته عليه السلام نذكر

شطراً من الخطب التي خطب بها في حجة الوداع، فنقول: نسب الى ابن عباس و  
 الثعلبي وغيرهما من العامة أنهم قالوا: ان الله امر نبيّه ان ينصب عليّاً علماً للناس و  
 يخبرهم بولايته، فتخوّف ان يقولوا حابي ابن عمّه و ان يشقّ ذلك على جماعة من  
 اصحابه، فنزلت هذه الاية فأخذ بيده يوم غدیر خمّ و قال: من كنت مولاه فعليّ  
 مولاه، و قرأ الاية، و نسب الى الباقر (عليه السلام) أنّه قال: قد نجّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) من المدينة  
 و قد بلغ جميع الشرائع قومه غير الحجّ و الولاية، فأتاه جبرئيل فقال له يا محمد انّ  
 الله عزّ و جلّ يقرّك السّلام و يقول لك: انّی لم اقبض نبياً من انبيائي و لا رسولاً  
 من رسلی الاّ بعد اكمال دينی و تأکید حجّتی، و قد بقي عليك من ذلك فريضتان  
 ممّا يحتاج ان تبلّغهما قومك فريضة الحجّ و فريضة الولاية و الخلافة من بعدك.  
 فأنّى لم أخل ارضى من حجّتی و لن اخلوها ابداً، فانّ الله يأمرک ان تبلّغ قومك  
 الحجّ، تحجّ و يحجّ معك كلّ من استطاع اليه سبيلاً من اهل الحضر و الاطراف و  
 الاعراب و تعلّمهم من حجّهم مثل ما علّمهم من صلواتهم و زكواتهم و صيامهم، و  
 توقّفهم من ذلك على مثال الذي اوقفتهم عليه من جميع ما بلّغتهم من الشرائع،  
 فنادى منادى رسول الله (صلى الله عليه وآله) في الناس الا ان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يريد الحجّ و ان  
 يعلمكم من ذلك مثل الذي علّمكم من شرائع دينكم و يوقفكم من ذلك على ما  
 اوقفكم عليه من غيره، فخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله) و خرج معه النّاس و اصغوا اليه  
 لينظروا ما يصنع فيصنعوا مثله، فحجّ بهم بلغ من حجّ مع رسول الله (صلى الله عليه وآله) من اهل  
 المدينة و اهل الاطراف و الاعراب سبعين الف انسانٍ او يزيدون، على نحو عدد  
 اصحاب موسى (عليه السلام) سبعين الفاً الذين اخذ عليهم بيعة هارون (عليه السلام) فنكثوا و اتّبعوا  
 العجل و السّامريّ، و كذلك رسول الله (صلى الله عليه وآله) اخذ البيعة لعليّ بن أبي طالب (عليه السلام)  
 بالخلافة على عدد اصحاب موسى (عليه السلام) فنكثوا البيعة و اتّبعوا العجل سنّة بسنّة و  
 مثلاً بمثل، و اتّصلت التبليّة ما بين مكّة و المدينة فلمّا وقف بالموقف اتاه جبرئيل

عن الله تعالى فقال: يا محمد، ان الله تعالى يقرئك السلام و يقول لك: انه قد دنا  
اجلك و مدتك، و انا مستقدمك على ما لا بد منه و لا عند محيص فاعهد عهدك و  
قدم وصيتك و اعمد الى ما عندك من العلم و ميراث علوم الانبياء من قبلك، و  
السلاح و الثأبوت و جميع ما عندك من آيات الانبياء، فسلمها الى وصيتك و  
خليفتك من بعدك حجتى البالغة على خلقى على بن أبى طالب، فأقمه للناس علماً و  
جدد عهده و ميثاقه و بيعته و ذكرهم ما اخذت عليهم من بيعتى و ميثاقى الذى و  
اثقتهم به و عهدى الذى عهدت اليهم من ولاية و لى و مولاهم و مولى كل مؤمن  
و مؤمنة على بن أبى طالب. فاننى لم اقبض نبياً من الانبياء الا من بعدا كمال دينى  
و اتمام نعمتى بولاية اوليائى و معاداة اعدائى، و ذلك كمال توحيدى و دينى و  
اتمام نعمتى على خلقى باتباع و لى و طاعته، و ذلك انى لا اترك ارضى بغير قيم  
ليكون حجة لى على خلقى، فالיום اكملت لكم دينكم (الاية) بولاية و لى و مولى  
كل مؤمن و مؤمنة على عبدى و وصى نبى و الخليفة من بعده و حجتى البالغة  
على خلقى مقرون طاعته بطاعة محمد نبى و مقرون طاعته مع طاعة محمد  
بطاعتى، من اطاعة فقد اطاعنى و من عصاه فقد عصانى، جعلته علماً بينى و بين  
خلقى من عرفه كان مؤمناً و من انكره كان كافراً، و من أشرك ببيعته كان مشركاً، و  
من لقينى بولايته دخل الجنة، و من لقينى بعد اوته دخل النار، فأقم يا محمد علياً  
علماً و خذ عليهم البيعة و جدد عليهم عهدى و ميثاقى لهم الذى و اثقتهم عليه،  
فاننى قابضك الى و مستقدمك على. فخشى رسول الله ﷺ قومه و اهل النفاق و  
الشقاق ان يتفرقوا و يرجعوا جاهلية لما عرف من عداوتهم، و لما ينطوى عليه  
انفسهم لعل من البغضة، و سأل جبرئيل، ان يسأل ربه العصمة من الناس و انتظر  
ان يأتية ﷺ جبرئيل بالعصمة من الناس من الله جل اسمه فأخر ذلك الى ان بلغ  
مسجد الخيف، فأتاه جبرئيل فى مسجد الخيف فأمره ان يعهد عهده و يقيم علياً عليه السلام

لِلنَّاسِ وَلَمْ يَأْتِهِ بِالْعَصْمَةِ مِنَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ الَّذِي أَرَادَ، حَتَّى أَتَى كِرَاعَ الْغَمِيمِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَأَتَاهُ جَبْرِئِيلُ وَأَمَرَهُ بِالَّذِي أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ يَأْتِهِ بِالْعَصْمَةِ، فَقَالَ ﷺ: يَا جَبْرِئِيلُ إِنِّي أَخْشَى قَوْمِي أَنْ يَكْذِبُونِي وَلَا يَقْبَلُوا قَوْلِي فِي عَلِيٍّ، فَرَحَلَ فَلَمَّا بَلَغَ غَدِيرَ خَمٍّ قَبْلَ الْجَحْفَةِ بِثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ أَتَاهُ جَبْرِئِيلُ عَلَى خَمْسِ سَاعَاتٍ مَضَتْ فِي النَّهَارِ بِالزَّجَرِ وَالِانْتِهَارِ وَالْعَصْمَةِ مِنَ النَّاسِ، يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْرُوكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ لَكَ: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فِي عَلِيٍّ وَانْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، وَكَانَ أَوَائِلُهُمْ قَرِيبَتْ مِنَ الْجَحْفَةِ فَأَمَرَهُ بِأَنْ يَرُدَّ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ وَيَحْبِسَ مَنْ تَأَخَّرَ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ لِيُقِيمَ عَلِيًّا لِلنَّاسِ وَيُبَلِّغَهُمْ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي عَلِيٍّ وَأَخْبَرَهُ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ عَصَمَهُ مِنَ النَّاسِ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ عِنْدَ مَا جَاءَتْهُ الْعَصْمَةُ مُنَادِيًا يَنَادِي فِي النَّاسِ بِالصَّلَاةِ جَامِعَةً. وَ يَرُدُّ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ وَيَحْبِسَ مَنْ تَأَخَّرَ فَتَنَحَّى عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ إِلَى جَنْبِ مَسْجِدِ الْغَدِيرِ أَمْرَهُ بِذَلِكَ جَبْرِئِيلُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَفِي الْمَوْضِعِ سَلْمَانُ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُمَّ مَا تَحْتَهُنَّ وَيَنْصُبَ لَهُ أَحْجَارَ كَهَيْئَةِ الْمَنْبَرِ لِيَشْرَفَ عَلَى النَّاسِ، فَتَرَجَعَ النَّاسُ وَاحْتَبَسُوا وَآخَرَهُمْ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ لَا يَزَالُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوْقَ تِلْكَ الْأَحْجَارِ، ثُمَّ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَثْنِي عَلَيْهِ بِمَا أَثْنَى (إِلَى أَنْ قَالَ) وَأَوْ مِنْ بَعْدِهِ بِمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، أَسْمِعْ أَمْرَهُ وَأَطِيعْ وَأَبَادِرْ إِلَى كُلِّ مَا يَرْضَاهُ وَاسْتَسْلِمْ لِقَضَائِهِ رَغْبَةً فِي طَاعَتِهِ وَخَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ، أَقْرَ لَهُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعِبَادَةِ وَاشْهَدْ لَهُ بِالرَّبُوبِيَّةِ وَأُودِي مَا أَوْحَى إِلَيَّ حَذَرًا مِنْ أَنْ لَا أَفْعَلَ فَتَحُلَّ بِي مِنْهُ قَارِعَةٌ لَا يَدْفَعُهَا عَنِّي أَحَدٌ وَانْ عَظُمَتْ حِيلَتُهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِأَنَّهُ قَدْ أَعْلَمَنِي أَنِّي أَنْ لَمْ أَبْلُغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيَّ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ، فَقَدْ ضَمِنَ لِي تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْعَصْمَةَ وَهُوَ اللَّهُ الْكَافِي الْكَرِيمُ، فَأَوْحَى إِلَيَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فِي عَلِيٍّ وَانْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، مُعَاشِرَ

النَّاسَ، مَا قَصَّرْتُ فِي تَبْلِيغِ مَا أَنْزَلَهُ وَأَنَا مَبِينٌ لَكُمْ سَبَبَ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ جَبْرِئِيلَ هَبِطَ إِلَى مَرَارًا ثَلَاثًا يَأْمُرُنِي عَنِ السَّلَامِ رَبِّي وَهُوَ السَّلَامُ أَنْ أَقُومَ فِي هَذَا الْمَهْشَدِ، فَأَعْلَمُ كُلَّ أَبْيَضٍ وَأَسْوَدٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخِي وَوَصِيَّ وَخَلِيفَتِي وَالْإِمَامَ مِنْ بَعْدِي الَّذِي مَحَلَّهُ مِنِّي مَحَلُّ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَهُوَ وَلِيُّكُمْ بَعْدَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ بِذَلِكَ آيَةً مِنْ كِتَابِهِ أَنَّمَا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ، وَعَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَهُوَ رَاكِعٌ يُرِيدُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ حَالٍ وَسَأَلْتُ جَبْرِئِيلَ أَنْ يَسْتَعْفِنِي عَنْ تَبْلِيغِ ذَلِكَ إِلَيْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ، لَعَلَّمَنِي بِقَلَّةِ الْمُتَّقِينَ وَكَثْرَةِ الْمُنَافِقِينَ وَادْغَالِ الْإِثْمِينَ وَحِيلِ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِالْإِسْلَامِ، الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَيَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ، وَكَثْرَةَ إِذَا هُمْ لِي غَيْرَ مَرَّةٍ حَتَّى سَمَوْنِي إِذْنًا وَزَعَمُوا أَنِّي كَذَلِكَ لِكَثْرَةِ مَلَازِمَتِهِ آيَاتِي وَأَقْبَالِي عَلَيْهِ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ: وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ إِذْنٌ قُلْ أَذْنٌ عَلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ إِذْنٌ خَيْرٌ لَكُمْ (الْآيَةُ) وَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَسْمِيَ بِأَسْمَائِهِمْ لَسَمَّيْتُ وَأَنْ أَوْمِي إِلَيْهِمْ بِأَعْيَانِهِمْ لَا وَمَاتُ وَأَنْ أَدُلَّ عَلَيْهِمْ لَدَلْتُ، وَلَكِنِّي وَاللَّهُ فِي أُمُورِهِمْ قَدْ تَكْرَّمْتُ وَكُلُّ ذَلِكَ لَا يَرْضَى اللَّهُ مِنِّي إِلَّا أَنْ أَبْلُغَ مَا أَنْزَلَ إِلَيَّ ثُمَّ تَلَا: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فِي عَلَيٍّ وَأَنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، فَاعْلَمُوا. مَعَاشُ النَّاسِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ نَصَبَهُ لَكُمْ وَلِيًّا وَآمَامًا مُفْتَرَضًا طَاعَتُهُ عَلَى الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَعَلَى التَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ وَعَلَى الْبَادِي وَالْحَاضِرِ وَعَلَى الْأَعْجَمِيِّ وَالْعَرَبِيِّ وَالْحَرِّ وَالْمَمْلُوكِ وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَعَلَى الْأَبْيَضِ وَالْأَسْوَدِ وَعَلَى كُلِّ مَوْجُودٍ مَاضٍ حَكَمُهُ جَائِزٌ قَوْلُهُ نَافِذٌ أَمْرُهُ، مَلْعُونٌ مَنْ خَالَفَهُ مَرْحُومٌ مَنْ تَبِعَهُ، وَمَنْ صَدَّقَهُ فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِمَنْ سَمِعَ مِنْهُ وَأَطَاعَ لَهُ، مَعَاشُ النَّاسِ أَنَّهُ آخِرُ مَقَامٍ أَقُومُهُ فِي هَذَا

المشهد، فاسمعوا واطيعوا وانقادوا الامر ربكم، فان الله عز وجل هو ربكم و  
وليكم والهكم، ثم من دونه رسوله محمد وليكم القائم المخاطب لكم، ثم من  
بعدي علي وليكم وامامكم بأمر الله ربكم، ثم الامامة في ذريتي من ولده الى يوم  
القيامة يوم يلقون الله ورسوله، لاحلال الا ما أحله الله ولا حرام الا ما حرّمه الله،  
عرّفني الحلال والحرام وانا افضيت بما علّمني ربّي من كتابه وحلاله وحرامه  
اليه. معاشر الناس، ما من علم الا وقد أحصاه الله فيّ وكلّ علم علّمته فقدأ حصيته  
في عليّ امام المتّقين ما من علم الا وقد علّمته عليّاً وهو الامام المبين، معاشر  
الناس، لاتضلّوا عنه ولا تنفروا منه ولا تستكفوا من ولايته فهو الذي يهدي الى  
الحقّ ويعمل به ويزهق الباطل وينهي عنه ولا تأخذه في الله لومة لائم، انه اول  
من آمن بالله ورسوله، والذي فدى رسول الله بنفسه، والذي كان مع رسول الله  
ولا احد يعبد الله مع رسوله من الرّجال غيره، معاشر الناس، فضّلوه فقد فضّله الله و  
اقبلوه فقد نصبه الله، ممعاشر الناس، انه امام من الله ولن يتوب الله على احد انكر  
ولايته ولن يغفر الله له حتماً على الله ان يفعل ذلك بمن خالف أمره فيه و ان يعذّبه  
عذاباً نكراً ابد الابد و دهر الدّهور، فاحذروا ان تخالفوه فتصلوا ناراً وقودها  
الناس والحجارة أعدت للكافرين، ايّها الناس، بي والله بشر الاولون من النّبیین و  
المرسلين و انا خاتم الانبياء والمرسلين والحجّة على جميع المخلوقين من اهل  
السّموات والارضين، فمن شكّ في ذلك فهو كافر كفر الجاهليّة الاولى ومن شكّ  
في شيء من قولي هذا فقد شكّ في الكلّ منه والشّاك في الكلّ فله النار، معاشر  
الناس، حباني الله بهذه الفضيلة متّاً منه عليّ واحساناً منه اليّ، ولا اله الا هو له  
الحمد منى ابد الابد و دهر الدّاهرين على كلّ حال، معاشر الناس، فضّلوا عليّاً  
فانه افضل الناس بعدي من ذكرٍ وأنثى، بنا انزل الله الرّزق و بقى الخلق، ملعون  
ملعون مغضوب مغضوب من ردّ قولي هذا و ان لم يوافقه، الا ان جبرئيل خبرني

عن الله تعالى بذلك و يقول: من عادى عليّاً و لم يتولّه فعليه لعنتى و غضبى،  
فلتنظر نفس ما قدّمت لغدٍ و اتّقوا الله ان تخالفوه فتزلّ قدم بعد ثبوتها انّ الله خبير  
بما تعملون، معاشر النّاس، انّه جنب الله نزل فى كتابه: يا حسرتى على ما فرّطت  
الله فى جنب الله، معاشر النّاس، تدبّروا القرآن و افهموا آياته و انظروا الى  
محكماته و لا تتبعوا متشابهه فو الله لن يبيّن لكم زواجره و لا يوضح لكم تفسيره  
الا الذى انا آخذٌ بيده و مصعده الىّ و شائل بعضده، و معلّمكم انّ من كنت مولاه  
فهذا علىّ مولاه و هو علىّ بن أبى طالب، اخى و وصيّى، و موالاته من الله عزّ و  
جلّ انزلها علىّ، معاشر النّاس، انّ عليّاً و الطيّبين من ولدى هم الثّقل الا صغر و  
القرآن هو الثّقل الا كبر فكلّ واحد منبىء عن صاحبه و موافق له لن يفترقا حتّى  
يردا علىّ الحوض، امناء الله فى خلقه و حكامه فى ارضه الا و قد اديت، الا و قد  
بلّغت، الا و قد أسمعتم، الا و قد أوضحت، الا و انّ الله عزّ و جلّ قال و انا قلته عن  
الله عزّ و جلّ، الا انّه ليس امير المؤمنين غير اخى هذا و لا تحلّ امرة المؤمنين  
بعدى لأحدٍ غيره. ثمّ ضرب بيده الى عضده فرفعه و كان منذ اوّل ما صعد رسول  
الله شال عليّاً حتّى صار رجله مع ركبة رسول الله ثمّ قال: معاشر النّاس، هذا علىّ  
اخى و وصيّى و اعى علمى و خليفتى علىّ أمّتى و علىّ تفسير كتاب الله و الدّاعى  
اليه، و العامل بما يرضيه، و المحارب لاعدائه، و الموالى على طاعته و النّاهى  
عن معصيته خليفة رسول الله و امير المؤمنين و الامام الهادى و قاتل النّاكثين و  
القاسطين و المارقين، بأمر الله اقول ما يبدّل القول لدىّ، بأمر الله ربّى اقول: اللّهمّ  
وال من والاه و عاد من عاداه، و العن من أنكره و اغضب على من جحد حقّه،  
اللّهمّ انك انزلت علىّ انّ الامامة لعلىّ وليّك عند تبيانى ذلك و نصبى ايّاه، بما  
اكملت لعبادك من دينهم و اتممت عليهم نعمتك و رضيت لهم الاسلام ديناً.  
فقلت: و من يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه و هو فى الآخرة من الخاسرين



اللَّهُمَّ اَنْتَ اَشْهَدُكَ اَنْتَ قَدْ بَلَغْتَ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، اِنَّمَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ اَكْمَلُ دِينِكُمْ  
بِامَامَتِهِ فَمَنْ لَمْ يَأْتَمْ بِهِ وَبِمَنْ يَقُومُ مَقَامَهُ مِنْ وَلَدِي مِنْ صُلْبِهِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَ  
الْعَرَضِ عَلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ فَاولئك الَّذِينَ حَبَطَتْ اَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ  
لَا يَخَفُّ اللهُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ وَلا هُمْ يَنْظُرُونَ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، هَذَا عَلَيَّ اَنْصَرَكُم لِي، وَ  
اَحَقُّكُمْ بِي، وَأَقْرَبَكُمْ إِلَيَّ وَأَعَزُّكُمْ عَلَيَّ وَاللهُ عَزَّ وَجَلَّ وَاَنَا عَنْهُ رَاضِيَانِ وَمَا نَزَلَتْ  
آيَةٌ رَضِيَ اِلَّا فِيهِ، وَ مَا خَاطَبَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا اِلَّا بِدَعَايِهِ، وَ لَا نَزَلَتْ آيَةٌ مَدْحٍ فِي  
الْقُرْآنِ اِلَّا فِيهِ، وَ لَا شَهِدَ اللهُ بِالْجَنَّةِ فِي هَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ اِلَّا وَلَهُ وَ لَا اَنْزَلَهَا فِي  
سِوَاهُ وَ لَا مَدْحَ بِهَا غَيْرُهُ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، هُوَ نَاصِرُ دِينِ اللهِ، وَ الْمُجَادِلُ عَنْ رَسُولِ  
اللهِ، وَ التَّقِيُّ النَّقِيُّ الْهَادِي الْمُهْدِي نَبِيِّكُمْ خَيْرُ نَبِيٍّ وَ وَصِيِّكُمْ خَيْرُ وَصِيٍّ، وَ بَنُو خَيْرِ  
الْاَوْصِيَاءِ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، ذُرِّيَّةُ كُلِّ نَبِيٍّ مِنْ صُلْبِهِ وَ ذُرِّيَّتِي مِنْ صُلْبِ عَلِيٍّ، مَعَاشِرَ  
النَّاسِ، اِنْ اِبْلِيسَ اَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ بِالْحَسَدِ فَلَا تَحْسُدُوهُ فَتَحْبُطْ اَعْمَالُكُمْ وَ تَزَلَّ  
اَقْدَامُكُمْ، فَانَّ آدَمَ اهْبَطَ اِلَى الْاَرْضِ بِخَطِيئَةٍ وَاحِدَةٍ وَ هُوَ صَفْوَةُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ  
فَكَيْفَ بِكُمْ وَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ مِنْكُمْ اَعْدَاءُ اللهِ، اِلَّا اَنَّهُ لَا يَبْغِضُ عَلِيًّا اِلَّا شَقِيٌّ وَ لَا يَتَوَلَّى  
عَلِيًّا اِلَّا تَقِيٌّ وَ لَا يُؤْمِنُ بِهِ اِلَّا مُؤْمِنٌ مُخْلِصٌ، وَ فِي عَلِيٍّ وَ اللهُ اَنْزَلَ سُورَةَ الْعَصْرِ  
بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْعَصْرَ اِلَى آخِرِهِ، مَعَاشِرَ النَّاسِ قَدْ اسْتَشْهَدْتَ اللهُ وَ  
بَلَّغْتَكُمْ رِسَالَتِي وَ مَا عَلَيَّ الرَّسُولُ اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، اتَّقُوا اللهَ حَقَّ  
تَقَاتِهِ فَلَا تَمُوتَنَّ اِلَّا وَ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رِسُولِهِ وَ النَّوْرِ  
الَّذِي اَنْزَلَ مَعَهُ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدُّهَا عَلٰى اَدْبَارِهَا، مَعَاشِرَ النَّاسِ، النَّوْرُ  
مِنْ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيَّ، ثُمَّ مَسْلُوكٌ فِي عَلِيٍّ، ثُمَّ فِي النَّسْلِ مِنْهُ اِلَى الْقَائِمِ الْمُهْدِيِّ  
الَّذِي يَأْخُذُ بِحَقِّ اللهِ وَ بِكُلِّ حَقٍّ، هُوَ لَنَا لِانَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ جَعَلَنَا حُجَّةً عَلَى  
الْمُقَصِّرِينَ وَ الْمَعَانِدِينَ وَ الْمُخَالَفِينَ وَ الْخَائِبِينَ وَ الْاَثِمِينَ وَ الظَّالِمِينَ مِنْ جَمْعِ  
الْعَالَمِينَ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، اَنْتَ اَنْذَرَكُم اَنْتَ رَسُولُ اللهِ اِلَيْكُمْ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِي الرَّسُلُ

افان متّ او قتلت انقلبتم على أعقابكم و من ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً و سيجزى الله الشّاكرين، الا و انّ عليّاً الموصوف بالصّبر و الشّكر ثمّ من بعده و لى من صلبه، معاشر النّاس، لا تمنّوا على الله اسلامكم فيسخط عليكم و يصيبكم بعذابٍ من عنده أنّه لبالمر صاد، معاشر النّاس، سيكون من بعدى ائمّة يدعون الى التّار و يوم القيامة لا ينصرون، معاشر النّاس، انّ الله و انا بريثان منهم، معاشر النّاس، انّهم و اشياعهم و اتباعهم و انصارهم فى الدّرك الاسفل من التّار و لبئس مثوى المتكبرّين، الا انّهم اصحاب الصّحيفة فلينظر أحدكم فى صحيفته (قال: فذهب على النّاس الاّ شر ذمّة امر الصّحيفة) معاشر النّاس، انّى ادعها امامة و وراثه فى عقبى الى يوم القيامة، و قد بلّغت ما أمرت بتبليغه حجة على كلّ حاضر و غائب و على كلّ احد ممّن شهد او لم يشهد ولد او لم يولد، فليبلغ الحاضر الغائب و الوالد الولد الى يوم القيامة و سيجعلونها ملكاً اغتصاباً، الا لعن الله الغاصبين و المغتصبين و عندها سنفرغ لكم ايّها الثّقلان فيرسل عليكما شواظ من نارٍ و نحاس فلا تنتصران، معاشر النّاس، انّ الله عزّ و جلّ لم يكن يذركم على ما انتم عليه حتّى يميز الخبيث من الطّيب و ما كان الله ليطلعكم على الغيب، معاشر النّاس، أنّه ما من قرية الاّ و الله مهلكها بتكذيبها و كذلك يهلك القرى و هى ظالمة كما ذكر الله تعالى، و هذا امامكم و وليّكم و هو مواعيد الله و الله يصدق ما وعده، معاشر النّاس، قد ضلّ قبلكم اكثر الاولين و الله لقد اهلك الاولين و هو مهلك الاخرين، معاشر النّاس، انّ الله قد أمرنى و نهانى و قد أمرت عليّاً و نهيته فعلم الامر و النهى من ربّه عزّ و جلّ فاسمعوا لأمره تسلموا، و أطيعوه تهتدوا، و انتهوا لنهيّه ترشدوا، و صيروا الى مراده و لا يتفرّق بكم السّبل عن سبيله، انا صراط الله المستقيم الذى امركم باتّباعه ثمّ علىّ من بعدى ثمّ و لى من صلبه ائمّة يهدون بالحقّ و به يعدلون. ثمّ قرأ ﷺ الحمد لله ربّ العالمين (الى آخرها) و قال، فى

نزلت وفيهم نزلت ولهم عمت و اياهم خصت، اولئك اولياء الله لا خوف عليهم و  
لا هم يحزنون الا ان حزب الله هم الغالبون، الا ان اعداء على هم اهل الشقاق  
العادون، و اخوان الشياطين الذين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً،  
الا ان اولياء الله هم المؤمنون الذين ذكرهم الله في كتابه فقال عز وجل: لا تجد  
قوماً يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادون من حاد الله و رسوله، (الى آخر الاية) الا  
ان اولياء الله هم الذين وصفهم الله عز وجل فقال: الذين آمنوا و لم يلبسوا ايمانهم  
بظلم اولئك لهم الا من و هم مهتدون، الا ان اولياء الله هم الذين يدخلون الجنة  
آمنين و تلقاهم الملائكة بالتسليم ان طبتم فادخلوها خالدين، الا ان اولياء الله هم  
الذين قال الله عز وجل: يدخلون الجنة بغير حساب، الا ان اعداء هم الذين يصلون  
سعيراً، الا ان اعداء هم الذين يسمعون لجهنم شهيقاً و هى تفور و لها زفير كلما  
دخلت امة لعنت اختها (الاية)، الا ان اعداء هم الذين قال الله عز وجل كلما التقى  
فيها فوج سألهم خزنتها الى يأتكم (الاية)، الا ان اولياء الله هم الذين يخشون  
ربهم بالغيب لهم مغفرة و اجر كبير، معاشر الناس، شتان ما بين السعير و الجنة،  
دونا من ذمه الله و لعنه و ولينا من أحبه الله و مدحه، الا و انى منذر و على هاد،  
معاشر الناس، انى نبى و على و وصى الا و ان خاتم الائمة منا القائم المهدي، الا  
انه الظاهر على الدين، الا انه المنتقم من الظالمين، الا انه فاتح الحصون و هادمها،  
الا انه قاتل كل قبيلة من اهل الشرك، الا انه مدرك كل ثار لا و لياء الله عز وجل،  
الا انه ناصر دين الله عز وجل، الا انه الغراف من بحر عميق، الا انه يسم كل ذى  
فضل بفضل و كل ذى جهل بجهله، الا انه خيرة الله و مختاره، الا انه وارث كل  
علم و المحيط به، الا انه المخبر عن ربه عز وجل المنبه بأمر ايمانه، الا انه الرشيد  
السديد، الا انه المفوض اليه، الا انه قد بشر به من سلف بين يديه، الا انه الباقي  
حجة و لا حجة بعده و لاحق الامعة و لانور الا عنده، الا انه لا غالب له و لا

منصور عليه، الا انه وليّ الله في ارضه، و حكمه في خلقه، و امينه في سرّه و علانيته. معاشر الناس، قد بيّنت لكم وأفهمتكم و هذا علىّ يفهمكم بعدى، الا و انّ عند انقضاء خطبتي ادعوكم الى مصافقتي على بيعته و الاقرار به ثمّ مصافقته من بعدى، الا و انّى قد بايعت الله و علىّ قد بايعنى و انا آخذكم بالبيعة له عن الله عزّ و جلّ، و من نكث فانّما ينكث على نفسه (الاية). معاشر الناس، انّ الحجّ و الصّفا و المروة و العمرة من شعائر الله فمن حجّ البيت او اعتمر (الاية)، معاشر الناس، حجّوا البيت فما ورد اهل بيت ألا استغنوا و لا تخلفوا عنه ألا افستقروا، معاشر الناس، ما وقف بالموقف مؤمن ألا غفر الله له ما سلف من ذنبه الى وقته ذلك، فاذا انقضت حجّته استأنف عمله، معاشر الناس، الحجّاج معانون و نفقاتهم مخلّقة و الله لا يضيع اجر المحسنين، معاشر الناس، حجّوا البيت بكمال الدين و التّفقه و لا تنصرفوا عن المشاهد ألا بتوبةٍ و اقلاع، معاشر الناس، اقيموا الصّلوة و آتوا الزّكوة كما أمركم الله عزّ و جلّ لئن طال عليكم الامر فقصرتم او تيتم فعلى وليكم و مبين لكم الذى نصبه الله عزّ و جلّ بعدى و من خلفه الله متّى و منه يخبركم بما تسألون منه و يبيّن لكم ما لا تعلمون، الا انّ الحلال و الحرام اكثر من أحصيهما و اعرفهما، فامر بالحلال و أنهى عن الحرام فى مقامٍ واحدٍ فأمرت ان أخذ البيعة عليكم و الصّفقة لكم بقبول ما جئت به عن الله عزّ و جلّ فى علىّ امير المؤمنين، و الائمة من بعده الذين هم متّى و منه امة قائمة و منهم المهديّ الى يوم القيامة الذى يقتضى بالحقّ، معاشر الناس، و كلّ حلالٍ دللتكم عليه و كلّ حرامٍ نهيتكم عنه فانّى لم ارجع عن ذلك و لم ابدل، الا فاذكروا ذلك و احفظوه و تواصوا به و لا تبدّلوه و لا تغيّروه، الا و انّى اجدد القول، الا فاقيموا الصّلوة و آتوا الزّكوة و امروا بالمعروف و انهوا عن المنكر، الا و انّ رأس الامر بالمعروف ان تنتهوا الى قولى و تبلّغوه من لم يحضره و تأمره بقبوله و تنهوه عن مخالفته فانّه امر من الله عزّ و

جلّ و متّى، ولا امر بمعروف ولا نهى عن منكر الا مع امام، معاشر الناس، القرآن يعرفكم ان الائمة من بعده ولده و عرفتكم انهم متّى و منه حيث يقول الله وجعلها كلمة باقية في عقبه و قلت: لن تضلّوا ما ان تمسّكتم بهما، معاشر الناس، التقوى التقوى احذروا الساعة كما قال الله تعالى، ان زلزلة الساعة شىء عظيم، اذكروا المائة و الحساب و الموازين و المحاسبة بين يدى رب العالمين، و الثواب و العقاب فمن جاء بالحسنة اتيب، و من جاء بالسيئة فليس له فى الجنان نصيب، معاشر الناس، انكم اكثر من ان تصافقونى بكفّ واحدة و امرنى الله عزّ و جلّ ان اخذ من السننكم الاقرار بما عقدت لعلّى ن امرة المؤمنين و من جاء بعده من الائمة متّى و منه على ما علمتكم انّ ذريّتى من صلبه فقولوا بأجمعكم انا سامعون مطيعون راضون منقادون لما بلغت عن ربّنا و ربّك فى امر علىّ و امر ولده من صلبه من الائمة نبايعك على ذلك بقلوبنا و أنفسنا و ألسنتنا و أيدينا، على ذلك نحى و نموت و نبعث و لا نغيّر و لا نبذلّ و لا نشكّ و لا نرتاب و لا نرجع عن عهد و لا ننقض الميثاق و نطيع الله و نطيعك و عليّاً امير المؤمنين و ولده الائمة الذين ذكرتهم من ذريّتك من صلبه بعد الحسن و الحسين، الذين قد عرفتكم مكانهما متّى و محلّهما عندى و منزلتهما من ربّى عزّ و جلّ، فقد اديت ذلك اليكم و انهما سيّد اشباب اهل الجنة و انهما الامامان بعد ابيهما علىّ و انا ابوهما قبله و قولوا اطعنا الله بذلك و اياك عليّاً و الحسن و الحسين و الائمة الذين ذكرت عهداً و ميثاقاً مأخوذاً لامبر المؤمنين من قلوبنا و أنفسنا و ألسنتنا و مصافقة أيدينا من ادركهما و اقربهما بلسانه لا نبتغى بذلك بدلاً و لا نرى من أنفسنا عنه حولاً ابداً، أشهدنا الله و كفى به شهيداً و انت علينا به شهيد، و كلّ من اطاع ممّن ظهر و استتر و ملائكة الله و جنوده و عبيده و الله اكبر من كلّ شهيد. معاشر الناس، ما تقولون فانّ الله يعلم كلّ صورت و خافية كلّ نفس فمن اهتدى فلنفسه و من ضلّ فانما

يُضِلُّ عَلَيْهَا وَمَنْ بَايَعَ فَاتَّمَا يَبَايِعَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَبَايَعُوا عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَالْإِثْمَةَ كَلِمَةً بَاقِيَةً يَهْلِكُ اللَّهُ مَنْ غَدَرَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ وَفَى، وَمَنْ نَكَثَ فَاتَّمَا يَنْكَثْ عَلَى نَفْسِهِ، الْإِيَّةَ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، قُولُوا الَّذِي قُلْتُ لَكُمْ وَسَلِّمُوا عَلَى عَلِيٍّ بِأَمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غَفْرَانَكَ رَبَّنَا وَالْيَكِ الْمَصِيرُ، وَقُولُوا: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا مَا كُنَّا نَهْتَدِي لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، أَنْ فَضَائِلَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَدْ أَنْزَلَهَا عَلَيَّ فِي الْقُرْآنِ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ أَحْصِيَهَا فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ فَمِنْ أَنْبَاءِكُمْ بِهَا وَعَرَّفَهَا فَصَدَّقُوهُ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، مَنْ يَطِيعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَعَلِيًّا وَالْإِثْمَةَ الَّذِينَ ذَكَرْتَهُمْ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا مُبِينًا، مَعَاشِرَ النَّاسِ، السَّابِقُونَ إِلَى مَبَايَعَتِهِ وَمَوَالَاتِهِ وَالتَّسْلِيمِ عَلَيْهِ بِأَمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، مَعَاشِرَ النَّاسِ، قُولُوا مَا يَرْضَى اللَّهُ بِهِ عَنْكُمْ مِنَ الْقَوْلِ فَإِنْ تَكْفَرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاغْضِبْ عَلَى الْكَافِرِينَ وَالْكَافِرَاتِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، فَنَادَاهُ الْقَوْمُ، نَعَمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَأَمْرِ رَسُولِهِ بِقُلُوبِنَا وَالسُّنَّتِنَا وَأَيِّدِينَا وَتَدَاكُّوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَصَافَقُوا بِأَيْدِيهِمْ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ صَافَقَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي وَالثَّلَاثُ وَالرَّابِعُ وَالْخَامِسُ وَبَاقِيَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَبَاقِيَ النَّاسِ عَلَى طَبَقَاتِهِمْ وَقَدْ رَمَزَهُمْ إِلَى أَنْ صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ وَالْعَتَمَةَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، وَوَصَلُّوا الْبَيْعَةَ وَالْمَصَافَقَةَ ثَلَاثًا وَرَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ كُلَّمَا بَايَعَ قَوْمٌ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِينَ وَصَارَتِ الْمَصَافَقَةُ سُنَّةً وَرِسْمًا يَسْتَعْمَلُهَا مَنْ لَيْسَ لَهُ حَقٌّ فِيهَا [قُلْ يَأْهْلُ الْأَكْتِسَابِ لَسْتُمْ عَلَيَّ شَيْءٌ] مِنَ الَّذِينَ يَعْتَنِي بِهِ وَيُسَمَّى شَيْئًا أَمَّا تَعْرِيفُ بِالْأَمَّةِ أَوْ خُطَابِ عَلَى سَبِيلِ الْعُمُومِ لَهُمْ وَلَا هَلْ الْكِتَابُ وَالْمَقْصُودُ خُطَابُ الْأَمَّةِ بِأَقَامَتِهِمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ فِي الْوَلَايَةِ [حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ]

باقامة او امرهما ونواهيهما [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ] من القرآن باقامة حدوده و من جملة حدوده الامر بالولاية و هي العمدة، او ما انزل اليكم من ربكم في الولاية كما في أخبارنا على وجه التعريض، ويمكن ان يقال: و ما أنزل اليكم من ربكم على السنة انبيائكم و اوصيائهم من اخذ الميثاق و انتظار الفرج بمحمد ﷺ [وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ] مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ [في على او مطلقا لكن يكون المقصود ما انزل في الولاية بنحو التعريض [طُغَيْنَا وَكُفِّرَا] فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ] فانهم لانحرافهم عن باب الولاية لم يبق فيهم ما يتأسف به عليهم و لا يضرّونك و لا علياً ﷺ ايضاً بانحرافهم حتى تتأسف على ذلك [إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا] بمحمد ﷺ بقبول الدعوة الظاهرة و بالبيعة العامة النبوية [وَالَّذِينَ هَادُوا] وَ الصَّبِئُونَ [عطف على محل اسم ان على ضعف او على محل ان و اسمها [وَالنَّصْرَىٰ] مَنْ ءَامَنَ] بقبول الدعوة الباطنة و البيعة مع علي ﷺ بالبيعة الخاصة الولوية و دخول الايمان في قلوبهم، فان به فتح باب القلب، و بفتحه رفع الخوف و الحزن و الايقان باليوم الآخر، و به يعمل العمل الصالح [إِلَٰللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صَالِحًا] الاعمال المرتبطة بالايمان الداخل في القلب الذي هو اصل كل صالح، و غيره بتوسطه يصير صالحاً [فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] لان الخوف و الحزن من صفات النفس و هؤلاء قد خرجوا من دار النفس و دخلوا في حدود دار القلب فتبدل خوفهم خشيةً و حزنهم قبضاً، و لا ينافي هذا ما ورد كثيراً من نسبة الخوف و الحزن الى المؤمن الخاص في الايات و الاخبار، لان اطلاق الخوف و الحزن على ما للمؤمن الخاص انما هو باعتبار معناهما العام و قد عدّ الفرح من جنود العقل و الحزن من جنود الجهل، و ما ورد من ان المؤمن خوفه و رجاءه متساويان ككفتي الميزان فانما يراد بالخوف معناه الاعم، و ورد ان المراد نفى الخوف و

الحزن فى الاخرة [لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] يعنى كما أخذنا ميثاقكم بولاية على فاحذروا ان تكونوا مثلهم فتكذبوا فريقاً و تقتلوا فريقاً كما فعلوا بعلیؑ والحسنؑ والحسينؑ [وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ بَيْنَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذِبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ] الاتيان بالاستقبال لاستحضار الحال الماضية تفضيحاً لهم باحضار اشنع أحوالهم وللمحافظة على رؤس الاى [وَحَسِبُوا] من تماديهم فى الغفلة والاعراض [أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً] عذاب و ابتلاء من الله بسبب هذا التكذيب و القتل استصغاراً للذنب العظيم [فَعَمَّوْا] عن الاعتبار بمن مضى [وَصَمَّوْا] عن استماع حكاياتهم و عن استماع الحق [ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بتوبتهم و قبول نصح الانبياء و اوصيائهم [ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا] كَرَّةً اُخْرَى [كَثِيرٌ مِّنْهُمْ] بدل بعض من الكل [وَاللَّهُ بِصِيرُم مِّمَّا يَعْمَلُونَ] و قد وقع هذا فى امّة محمد ﷺ و المقصود بالاية التعريض بهم، فى الكافى عن الصادقؑ فى بيان وجه التعريض و حسبوا ان لا تكون فتنة قال حيث كان النبى ﷺ بين اظهرهم فعموا و صموا حيث قبض رسول الله ﷺ ثم تاب الله عليهم حيث قام امير المؤمنينؑ ثم عموا و صموا الى الساعة، و يمكن بيان التعريض بوجه آخر و هو ان يقال: حسبوا ان لا تكون فتنة حيث تعاهدوا فى مكة فعموا و صموا عن دلائل صدق محمد ﷺ ثم تاب الله عليهم حيث بايعوا علياًؑ بالخلافة ثم عموا و صموا حيث تفضوا بيعته [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ] حيث قالوا بالهة عيسىؑ و حصروها فيه امّا بالاتحاد كما هو زعم بعض او بالحلول كما هو زعم بعض، او بالفناء من نفسه و البقاء بالله و ظهور الله فيه كما هو زعم آخرين، و بطلان الاتحاد و الحلول لمن ذاق من رحيق التوحيد لا يحتاج الى مؤنة فانهما مستلزمان للاثنيّية و الثانى للحق تعالى و هو محال و قد قيل:



حلول و اتحاد اينجا محال است كه در وحدت دوئى عين ضلال است  
و بطلان الثالث ايضا لا يحتاج الى مؤنة باعتبار الحصر و لما كان اتباع ملّة  
النصارى تفوّهُ بهذا القول من غير تحقيق و تعقّق و ذهبوا الى التّجسّم المتوهم  
من ظاهره، حكم تعالى عليهم بالكفر و هذا كما مضى مذهب طائفة منهم تسمّى  
باليعقوبيّة، و مضى انّ محقّقهم قالوا بانّ فيه جوهرأ الهيأ و جوهرأ آدميأ و ليس  
ههنا مقام تفصيل هذا المطلب و تحقيقه [وَقَالَ الْمَسِيحُ] الانسب ان يكون  
الجملة حالأ بتقدير قد ليكون ابلغ فى تفضيحهم و ليكون احتجاجأ عليهم بقوله  
تعالى [يَسْبِيْ اِسْرَءِيْلَ اَعْبُدُوْا اِلٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ] يعنى انى مربوب  
مثلكم فاعبدوا من هو ربى كما انه ربكم [اِنَّهُ وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ] شيئا كائناً ما  
كان و هو مقول قول عيسى عليه السلام او ابتداء كلام من الله [فَقَدْ حَرَّمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ  
اَلْجَنَّةَ] لانه اخطأ طريقها و هو التّوحيد [وَمَا وَلِهٖ اَلنَّارُ] لانّ من اخطأ طريق  
الجنة سلك طريق النار لا محالة لعدم الوسطة و لكونه متحرّكأ الى جهة من  
الجهات و خارجأ من القوى الى الفعليّات [وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ]  
وضع المظهر موضع المضمّر اشعارأ بظلمه و بعلة الحكم فانّ الظّالم كما لا يتصور  
له ولى يتولّى اموره و يربّيه كذلك لا يتصور له ناصر ينصره من عذاب الله فانّ  
النّصير و الولى هما النّبى ﷺ و الولى عليه السلام و خلفاؤهما. و الظّلم عبارة عن  
الانصراف و الاعراض عنهما و عن التّوحيد، و المعرض لا يستحقّ القبول لانه  
لا اكره فى الدّين و من لم يكن مقبولا لم يكن له نصرة ولا ولاية، و اكتفى بذكر  
الانصار لانه اذا لم يكن له ناصر لم يكن له ولى بطريق اولى، او لانه يستعمل كلّ  
من النّصير و الولى فى الاعمّ منهما اذا انفرد، او هذا كان تعريضأ بمن قال بعد ذلك  
فى الاثمة عليه السلام مثل ما قالوه فى المسيح عليه السلام [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّ اِلٰهَ  
ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ] اعلم، انّ للنصارى كاليهود و كالمسلمين مذاهب مختلفة فى

فروعهم و اصولهم، فمنهم من قال بالاقانيم الثلاثة، الاب و الابن و روح القدس، و الاقنوم بمعنى الاصل و هؤلاء معظم النصارى يقولون: انّ الاله ذات واحدة لا كثرة فيه و أنّه تشان بشؤون ثلاثة بشأنى الابوة و النبوة و بشأن روح القدس، و لا ينقسم وحدته بتشأنه و يمنعون من القول بانّ الالهة ثلاثة و بانّ الله ثالث ثلاثة و قيل بالفارسيّة.

در سه آئینه شاهد ازلی پرتو از روی تابناک افکند

سه نگردهد بریشم ار او را پرنیان خوانی و حریر و پرند

ولكنّ الاتباع لعدم تجاوزهم عن المحسوسات و الكثرات اذا تفوّهوا بمثل هذه المقالة لا يدركون منها غير الالهة الثلاثة، و انّ الله الَّذي هو ابّ باعتقادهم واحد من الثلاثة و لا يدركون منها ما يريد منها محقّقوهم من أنّه تعالى حقيقة واحدة مقومة لكلّ ممكن متجلّية في كلّ مظهر، و اختصاص بعضى المظاهر بالمظهرية أنّما هو لشدة ظهوره تعالى فيه، و انّ عيسى عليه السلام و روح القدس لمّا كان كلّ واحد منهما اتمّ مظهر له تعالى و كذا ما سمّى بالاب سمّوهم باسم الاقانيم فردّ الله تعالى عليهم مقاتلتهم الّتي يلزمها التّحديد و التشبيه لله تعالى، و ما ورد فى الايات و الاخبار من أنّه تعالى رابع ثلاثة أنّما هو للاشارة الى قيوميّته تعالى لكلّ الاشياء و ظهوره بكلّ مظهر و دخوله فى كلّ الاشياء لا بالمازجة و لا كدخول شىء فى شىء [وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ] هو الحقيقة الغيبيّة الظّاهرة فى كلّ المظاهر [وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ] حتّى يقولون الاتباع بتقليد المتبوعين بالالهة الثلاثة فيكفروا من حيث لا يعلمون [لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] اى الذين قالوا انّ الله هو المسيح و الذين قالوا انّ الله ثالث ثلاثة [عَذَابٌ أَلِيمٌ] يعنى أنّهم بقولهم على الله ما لا يجوز فى حقّه ممتازون بالعذاب

الاليم، وَاَمَّا رُؤُسَاؤُهُمُ الَّذِينَ مَا قَالُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَجُوزُ فِي حَقِّهِ وَلَمْ يَكْفُرُوا بِمِثْلِ  
الِاتِّبَاعِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ فَلَهُمْ عَذَابٌ اَيْضاً بِانْكَارِهِمْ نَبُوَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَالْقَاءَ كَلِمَةً  
لَا يَدْرِكُ الْاِتِّبَاعَ الْمَقْصُودَ مِنْهَا [أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ] بَعْدَ مَا عَلِمُوا أَنَّ هَذِهِ  
الْكَلِمَةَ كُفْرٌ وَاغْوَاءٌ لِلْغَيْرِ [وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] حَالٌ  
لِلتَّعْطِيلِ [مَا أَلْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ] لَا إِلَهَ كَمَا قَالَ الْفِرْقَةُ الْأُولَى وَلَا  
وَاحِدَ الْإِلَهِةِ كَمَا قَالَ الْفِرْقَةُ الثَّانِيَّةُ [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ  
صِدِّيقَةٌ] صَدَقَتْ عَنِ الْأَعْوَجَاجِ قَوْلًا وَفِعْلًا وَحَالًا، وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَ  
كُتِبَتْهُ وَرُسُلُهُ وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَا الْهَيْنَ إِنَّهُمَا [كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ] فَيَشْتَرِ  
كَانَ مَعَكُمْ فِي أَحْسَنِ أحوَالِكُمْ وَهُوَ الْاِحْتِيَاجُ إِلَى الْاَكْلِ، وَهُوَ كُنْيَاةٌ عَنِ الْاِحْتِيَاجِ  
إِلَى التَّخَلِّيِّ وَ مَنْ كَانَ مُحْتَاجًا مُبْتَلًى بِأَحْسَنِ الْأَحْوَالِ لَا يَصِيرُ الْهَاءُ فِي أَرْفَعِ الْمَقَامِ  
[أَنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ] يَعْنِي أَنْظِرْ إِلَى بَيَانِنَا الْعَجِيبِ الْآيَاتِ الْقُرْآنِ  
فِي بَيَانِ حَالِ عِيسَى ﷺ وَ أَمَةٍ مُنَاسِبًا لِفَهْمِهِمْ وَ شَأْنِهِمْ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ لَهُمْ انْكَارُهُ،  
أَوْ أَنْظِرْ إِلَى بَيَانِنَا لَا يَتَنَا الْتِي مِنْهَا عِيسَى ﷺ دَامَهُ ﷺ بِحَيْثُ يَدْرِكُهُ كُلُّ وَاحِدٍ وَ  
لَا يَبْقَى لَهُ رَيْبٌ [ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُوفِّكُونَ] تَخْلِيلٌ ثُمَّ لِلتَّفَاوُتِ بَيْنَ التَّعَجُّبِيِّينَ يَعْنِي  
انْصِرَافَهُمْ عَنِ الْحَقِّ فِي عِيسَى ﷺ وَ أُمِّهِ ﷺ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ أَوْ بَعْدَ مَا رَأَوْا مِنْهُمْ وَ  
عَلِمُوا هَذِهِ الْحَالَةَ الْخَسِيسَةَ اعْجَبَ مِنْ كُلِّ عَجِيبٍ [قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا] يَعْنِي الْمَسِيحَ ﷺ فَاتَّهَمَ بَعْدَ مَا عَلِمَ  
اِحْتِيَاجَهُ إِلَى أَحْسَنِ الْأَحْوَالِ وَ عَدَمَ مَا لِكَيْتِهِ لِدَفْعِ ضَرِّ تِلْكَ الْحَاجَةِ عَنْ نَفْسِهِ يَعْلَمُ  
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَالِكًا لِلضَّرِّ وَ النِّفْعِ لغيرِهِ فَلَمْ يَكُنْ أَهْلًا لِأَنْ يَعْبُدَ وَ الْمَقْصُودُ التَّعْرِيزُ  
بِالْأَمَّةِ فِي طَاعَةِ مَنْ لَا يَدْفَعُ ضَرًّا عَنْ نَفْسِهِ [وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] يَعْنِي وَ الْحَالِ  
أَنَّ سَمَاعَ الْحَاجَاتِ وَ قَضَائَهَا مُنْحَصَرٌ فِيهِ لَيْسَ لغيرِهِ [أَلْعَلِمُ] وَ الْعِلْمُ بِمَقْدَارِ  
الْحَاجَاتِ وَ كَيْفِيَّةِ دَفْعِ الْمَضَارِّ وَ جَلْبِ الْمَنَافِعِ أَيْضًا مُنْحَصَرٌ فِيهِ [قُلْ يَتَّأْهِلْ

اَلْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ [ غلوّاً غير الحقّ و هو القول و الاعتقاد فى الانبياء ﷺ زائداً على مرتبة فهمكم او زائداً على مرتبتهم هذا للمستبوعين ] وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ [ اى من قبلكم قبلكم باستبدادهم فى الرأى من المبتدعين الماضين او الحاضرين و هذا للاتباع المقلدين ] وَأَضَلُّوا كَثِيرًا [ باستتباعهم اياهم فى رأيهم ] وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ [ السبيل المستوى الى طرفى الافراط و التفریط و التكرار باعتبار انّ الاول الضلال عن احكام النبوة القلبية و الثانى الضلال عن احكام الولاية القلبية و هذا تعريض بالامة فى ضلالهم عن احكام محمد ﷺ و اقواله و ضلالهم عن ولاية على ﷺ و اتباعه ] لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ [ استيناف واقع موضع التعليل، فى المجمع عن الباقر ﷺ: اما داود ﷺ فانه لعن اهل ايلة لما اعتدوا فى سبتهم و كان اعتداؤهم فى زمان فقال: اللهم البسهم اللعنه مثل الرداء على المنكبين و مثل المنطقة على الحقوين فمسخهم الله قردهً، و اما عيسى ﷺ فانه لعن الذين انزلت عليهم المائدة ثم كفروا بعد ذلك فصاروا خنازير ] ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ [ فلا تعصوا انتم و لا تعتدوا و اسمعوا يا امة محمد ﷺ ] كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ [ يعنى لاينهى بعضهم بعضاً او لا يرفعون و عن على ﷺ لما وقع التصيير فى بنى اسرائيل جعل الرجل يرى اخاه فى الذنب فينهاه فلا ينتهى فلا يمنعه ذلك من ان يكون اكيله و جليسه و شريبه حتى ضرب الله قلوب بعضهم ببعض و نزل فيهم القرآن حيث يقول جلّ و عزّ: لعن الذين كفروا (الاية) و فيه دلالة على ذمّ الموانسة مع اهل المعصية ] لِبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ [ من عدم نهى بعضهم بعضاً قولاً و فعلاً و قلباً، او من عدم ارعوائهم عن الشرّ ] تَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا [ اما بيان حال الامّة او بيان

حال اهل الكتاب والتعريض بالامة والخطاب لمحمد ﷺ او عام [لِبَشَرٍ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ] المخصوص بالذم محذوف اى توليهم [أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بتقدير اللام او الباء او هو مخصوص [وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ] بسبب ذلك التولى، عن الباقر عليه السلام يتولون الملوك الجبارين ويزيّنون لهم اهواءهم ليصيبوا من دنياهم [وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ] الحاضر اعنى محمداً ﷺ على ان يكون بيان حال الامّة او نبّيهم على ان يكون بيان حال اهل الكتاب لكن الاول اولى لافراده [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ] يعنى فى على ﷺ او مطلقاً والمقصود ما انزل فى على ﷺ [مَا آتَخَذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ] المجانية الايمان للكفر والتولى يقتضى المجانسة [وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ] خارجون عن الحق الذى هو الايمان.

### [الجزء السابع]

[لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا] الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا [لَا تَهْمُ لَتَوَغْلِبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَعَدَمُ تَوَجُّهَهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ بِسَبَبِ بَعْدِ زَمَانِ نَبِيِّهِمْ وَانْدِرَاسِ شَرِيعَتِهِ وَاسْتِبْدَالِ أَحْكَامِهِ صَارَتْ أَحْوَالُهُمْ بَعِيدَةٌ عَنْ أَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ لَتَوَجُّهَهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ وَتَلَبُّسُهُمُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ فَلَمْ يَبْقَ مَجَانِسَةٌ بَيْنَهُمَا بَوَاجِهٍ مِنَ الْوُجُوهِ، وَالْعَدَاوَةُ نَاشِئَةٌ مِنْ عَدَمِ الْمَجَانِسَةِ كَمَا أَنَّ الْمَحَبَّةَ نَاشِئَةٌ مِنَ الْمَجَانِسَةِ] وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا [وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ لِيَكُونَ تَصْرِيحاً بِأَنَّ مَلَائِكَةَ عَدَاوَةِ أَوْلِيَاءِكَ وَمَحَبَّةِ هَؤُلَاءِ هُوَ الْإِيمَانُ لَا غَيْرَ] [الَّذِينَ قَالُوا] إِنَّا نَصَرِي [لَمْ يَقُلِ النَّصَارَى لِأَنَّ هَذَا الْأِسْمَ لَا شَتَاقَةَ مِنْ النَّصْرَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ أَنْصَارُ اللَّهِ وَلَوْ كَانُوا أَنْصَارَ اللَّهِ لَكَانُوا تَابِعِي مُحَمَّدٍ ﷺ كَذَا قِيلَ، أَوْ لِأَنَّ التَّنَصُّرَ يَكُونُ بِالتَّدْيِينِ بِدِينِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى شَرَائِطِهَا مِنَ الْبَيْعَةِ مَعَ

خلفائه و اخذ الميثاق منهم و هؤلاء انتحلوا التنصّر كانتحال التشييع لاكثر الشيعة من غير القائلين بالائمة الاثني عشر، و اما اسم اليهود فانه يطلق عليهم لكونهم من نسل يهود ابن يعقوب او من اتباع اولاده الذين فيهم النبوة و ان كان اتفق تدينتهم بدين موسى ﷺ [ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ] العلماء الذين يأمرونهم بأحكام الانجيل من العقائد و الاحكام الفرعيه [وَرُهْبَانًا] الرهبان الذين تركوا الدنيا و اشتغلوا بالعبادة و تحصيل العقبى، اعلم ان كل شريعة من لدم آدم ﷺ كانت مشتملة على السياسات و العبادات القالبية و على العبادات و التهذيبات القلبية و لكل منهما كان اهل و رؤسب يبينها لمن اراد التوسل بها و اتباع يعمل بها و يسمى رؤساء كل منهما فى كل ملة باسم خاص كالاخبار و الرهبان فى ملة النصارى و الموبد و الهربد فى ملة العجم، و المجتهد و الصوفى، او العالم و العارف، او العالم و التقى فى ملة الاسلام، و المقصود ان النصارى بواسطة عدم بعد زمان نبيتهم و عدم اندراس احكامهم و عدم انقطاع علمائهم الذين يأمرونهم بطلب الاخرة قالوا و عدم انقطاع مرتاضيههم الذين يأمرونهم حالاً طالبون للاخرة و مجانسون للمؤمنين فهم محبون لهم لمجانستهم [وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] عن انقياد الحق [وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ] لانهم كانوا طالبين للحق فاينما و جدوه عرفوه [يَقُولُونَ] انقياداً للحق [رَبَّنَا آمَنَّا] بما انزل الى الرسول [فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ] بحقيقته [وَ] يقولون [مَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ] بعدمعرفة الحق و طلبه [وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ] و قد كنا طالبين له و وجدناه [وَ] الحال اننا [نَطْمَعُ أَنْ يَدْخِلَنَا رَبُّنَا جَنَّته] ان محضره [مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ] فَأَتَاهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا [بلسان القال و الحال او بلسان القال قريناً بالاعتقاد فانه عبادة لسانية و كمال الايمان باقرار اللسان منبئاً عن الجنان] جَنَّتِ

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ [و قد نقل ان نزول الاية فى التجاشى وبكائه حين قرأ جعفر بن أبى طالب عليه السلام وقت هجرته الى الحبشة عليه آياً من القرآن [وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال فالذين آمنوا وصدقوا بآياتنا اولئك اصحاب الجنة و الذين كفروا الى آخرها و هو لبيان حال منافقى الامّة اوللتعريض بهم فانّ عليّاً عليه السلام اعظم الايات [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية على ان يكون النظر الى من نزلت فيه، فانهم كانوا ثلاثة منهم امير المؤمنين عليه السلام و لا يكون مرافقة على عليه السلام فى الارتياض الا لمن كان مثله داخلاً فى قلبه الايمان سالكاً الى الله رفيقاً له فى الطريق، و بالبيعة العامة النبوية على ان يكون النظر الى التعميم و ان كان النزول خاصاً لانّ النهى عام للمسلمين [لَا تُحَرِّمُوا] على انفسكم [طَيِّبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا] إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ [اعلم، انّ الانسان ذو مراتب عديدة بعضها فوق بعض الى ما لانهاية له، و التكليف الالهية الواردة عليه ليست لمرتبة خاصة منه بل كما عرفت سابقاً للمفاهيم الواردة فى التكليف مصاديق متعدّدة بتعدد مراتب الانسان بعضها فوق بعض، فكلّما ورد فى الشريعة المطهرة من الالفاظ فهى مقصودة من حيث مفاهيمها العامة باعتبار جميع مصاديقها بحيث لا يشدّ عنها مصداق من المصاديق فالانسان بحسب مرتبته النبائية له محللات الهية، و بحسب مرتبته الحيوانية اخرى، و بحسب الصدر اخرى، و بحسب القلب اخرى، و بحسب الروح اخرى، و التّحريم الالهى فى كلّ مرتبة بحسبه، و كذا تحريم الانسان على نفسه فالمحللات بحسب مرتبته الحيوانية و النبائية ما اباح الله له من المأكول والمشروب والملبوس والمركوب والمنكوح والمسكن والمنظور، و بحسب الصدر ما اباح الله له من الافعال الارادية و الاعمال الشرعية

والتدبیرات المعادیّة و المعاشیّة و الاخلاق الجمیلة و المكاشفات الصّوریّة، و بحسب القلب ما اباح الله له من الاعمال القلیبیّة و الواردات الالهیّة و العلوم الدّنیّة و المشاهدات المعنویّة الکلیّة، و هكذا فی سائر المراتب، و الطّیّبات من ذلك فی كلّ مرتبة ما تستلذه المدارك المختصّة بتلك المرتبة، و مطلق المباح فی كلّ مرتبة طیب بالنسبة الی مباح المرتبة الدّانیّة منه، و انّ الله تعالى یحبّ ان یؤخذ برخصة كما یحبّ ان یؤخذ بعزائمه، و لا یحبّ الشرّ و الاعتداء فی رخصه یحیث یؤدّی الی الانتقال الی ما هو حرام محظور باصل الشرّ، او یحیث یؤدّی الی صیرورة المباح حراماً بعرض التّجاوز عن حدّ التّرخیص بالا کثار فیهِ كما لا یحبّ الامتناع عن رخصه، فمعنی الاية یا ایّها الذّین آمنوا لا تمتنعوا من الرّخص و لا تحرّموا بقسم و شبهة و لا بکسل و نحوه علی انفسکم ما تستلذه المدارك بحسب كلّ مرتبة و قوّة ممّا اباحه الله لکم، لانّ الله یحبّ ان یرى عبده مستلذاً بما اباحه له كما یحبّ ان یراه مستلذاً بعباداته و مناجاته، و لا تمتنعوا بالاکتفاء بمستلذات المرتبة الدّانیّة عن مستلذات المرتبة العالیة، فانه یحبّ ان یرى عبده مصراً علی طلب مستلذات المرتبة العالیة كما یجب ان یراه فی هذه الحالة معرضاً عن مباحات المرتبة الدّانیّة مکفیاً بضروریّاتها و راجحاتها، و لا تعتدوا عمّا اباح الله الی ما حظره او فی المباح الی حدّ الحظر، و الاية اشارة الی التّوسّط بین التّفریط و الافراط فی كلّ الامور من الافعال و الطّاعات و الاخلاق و العقائد و السّیر الی الله فانّ المطلوب من السّائر الی الله ان یكون واقعاً بین افراط الجذب و تفریط السّلوک [وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَیِّباً] فی كلّ مرتبة [وَأَتَّقُوا اللَّهَ] فی الاعتداء عن حدّ الرّخصة الی مرتبة الخطر علی ان یكون الفقرتان مطابقین للفترین السّابقتین او فی الاعتداء و فی تحریم رخصه علی ان یكون متعلّق التّقوی اعمّ من التّحریم و الاعتداء [الَّذِیْ أَنْتُمْ بِهِی مُؤْمِنُونَ]



توصيفه تعالى بهذا الوصف للتهيج.

حكاية عليّ عليه السلام و بلال و عثمان بن مظعون عند قوله كلوا مما رزقكم الله  
حلالاً طيباً

روى عن الصادق عليه السلام أنّ هذه الآية نزلت في مولانا امير المؤمنين عليه السلام و  
بلال و عثمان بن مظعون، فاما امير المؤمنين عليه السلام فحلف ان لا ينام بالليل، و اما  
بلال فانه حلف ان لا يفطر بالنهار ابداً، و نقل أنّه حلف ان لا يناجى ربّه، و اما  
عثمان بن مظعون فانه حلف ان لا ينكح ابداً، و مضى عليه مدّة على ما نقل فدخلت  
امراة عثمان على عائشة و كانت امراةً جميلة فقالت عائشة: مالي اراك متعطلة؟  
فقالت: و لم اتزّين؟! فوالله ما قربني زوجي منذ كذا و كذا، فانه قد ترهب و لبس  
المسوح و زهد في الدنيا، فلما دخل رسول الله ﷺ اخبرته عائشة بذلك، فخرج  
فنادى الصلوة جامعة فاجتمع الناس فصعد المنبر فحمد الله و اثنى عليه ثم قال: ما  
بال اقوال يحرمون على انفسهم الطيبات انى انام بالليل و انكح و افطر بالنهار  
فمن رغب عن سنتي فليس مني، فقام هؤلاء فقالوا: يا رسول الله ﷺ فقد حلفنا  
على ذلك فأنزل الله آيات الحلف الاتية، و الاشكال اولاً بان امثال هذه المعاتبات  
و نسبة التحريم و الاعتداء و التقوى و لغو الايما غير مناسبة لمقام عليّ عليه السلام و ثانياً  
بانه عليه السلام اما كان عالماً بانّ تحريم الحلال ان كان بالاستبداد و الرأى كان من البدع  
و الضلال، و ان كان بالنذر و شبهه كما دلّ عليه الخبر كان مرجوعاً غير مرضى لله  
تعالى و مع ذلك حرّمه على نفسه، او كان جاهلاً بذلك، و كلا الوجهين غير لائق  
بمقامه عليه السلام منقوض بقوله تعالى في حقّ رسوله ﷺ: يا ايها النبيّ لم تحرم ما احلّ  
الله لك تبغى مرضاة ازواجك و الجواب الحلي لطالبي الاخرة و السالكين الى الله  
الذين بايعوا علياً عليه السلام بالولاية و تابعوه بقدّم صدق و استשמوا نفحات نشأته حال

سلوكه ان يقال: انّ السّالك الى الله يتمّ سلوكه باستجماعه بين نشأتى الجذب و السلوك بمعنى توسّطه بين تفريط السلوك الصّرف و افراط الجذب الصّرف، فأنّه ان كان فى نشأة السلوك فقط جمد طبعه ببرودة السلوك حتّى يقف عن السّير، و ان كان فى نشأة الجذب فقط فى بحرارة الجذب عن افعاله و صفاته و ذاته بحيث لا يبقى منه اثر و لا خبر، و هو و ان كان فى روح و راحة لكنّه ناقص كمال النّقص من حيث انّ المطلوب منه حضوره بالعود لدى ربّه مع جنوده و خدمه و اتباعه و حشمه و هو طرح الكلّ و تسارع بوحده، فالسّالك الى الله تكميله مربوط بان يكون فى الجذب و السلوك منكسراً برودة سلوكه بحرارة جذبه فالجذب و السلوك كالليل و النّهار او كالصّيْف و الشّتاء من حيث أنّهما يربّيان المواليد بتضادّهما فهما مع كونهما متنازعين متألّفان متوافقان، اذا علمت ذلك فاعلم، انّ السّالك اذا وقع فى نشأة الجذب و شرب من شراب الشّوق الزّنجبيلى سكر و طرب و وجد بحيث لا يبقى فى نظره سوى الخدمة للمحبوب و كلّما راه منافياً للخدمة راه ثقلاً و وبالاً على نفسه و مكروهاً لمولاه فيصمّم فى طرحه و يعزم على ترك الاشتغال به و هو من كمال الطّاعة لا أنّه ترك الطّاعة كما يظنّ، فلا ضير ان يكون امير المؤمنين (عليه السلام) حال سلوكه وقع فى تلك النّشأة و حرّم على نفسه كلّما يشغله عن الخدمة لكمال الاهتمام بالطّاعة، و لمّا لم يكن تحصيل الكمال التام الاّ بالجمع بين النّشأتين اسقاه محمّد (صلى الله عليه و آله) من شراب السلوك الكافورى و رده الى نشأة السلوك لانه كان مكتملاً مربّياً له و لغيره و لذا قالوا: لا بدّ ان يكون للسّالك شيخ و الاّ فيوشك ان يقع فى الورطات المهلكة، و لا منقصة فى امثال هذه المعاتبات على الاحباب بل فيها من اللّطف و التّرعيب فى الخدمة ما لا يخفى، و على (عليه السلام) كان عالماً بانّ الكمال لا يحصل الاّ بالنّشأتين لكنّه يرى حين الجذب انّ كلّما يشغله عن الخدمة فهو مكروه المحبوب و مرجوع عنده فحلف على ترك

المرجوح، او يقال: انّ عليّاً عليه السلام لما كان شريكاً للرّسول ﷺ فى تكميل السّالّك لقوله: انت منّى بمنزلة هارون من موسى عليه السلام، وكان له شأن الدّلالة ولمحمّد ﷺ شأن الارشاد، والمرشد بنشأته النّبويّة شأنه تكميل السّالّك بحسب نشأة السّلوّك و ان كان بنشأته الولويّة و شأن الارشاد شأنه التّكميل بحسب الجذب، و الدّليل بنشأته الولويّة شأنه التّكميل بحسب نشأة الجذب و ان كان بنشأته النّبويّة، و شأن الدّلالة شأن التّكميل بحسب السّلوّك فالدّليل بولايته يقرب السّالّك الى حضور و يعلمه آداب الحضور و طريق العبوديّة من عدم الالتفات الى ما سوى المعبود و طرح جميع العوائق من طريقه، والمرشد بنبوّته يبعده عن الحضور و يقربه الى السّلوّك و يرغبه فيه فهما فى فعلهما كالنّشأتين متضادّان متوافقان، فأمر المؤمنين ﷺ لما رأى بلال و عثمان مستعدّين لنشأة الجذب رغّبهما الى تلك النّشأة بطرح المستلذّات و ترك المألوفات و شاركهما فى ذلك ليستكمل بذلك شوقهما و يتمّ جذبهما، ولما مضى مدّة و رأى الرّسول ﷺ انّ عودهما الى السّلوّك اوفق و انفع لهما ردّهما الى نشأة السّلوّك و عاتبهما بأطف عتاب، و لا يرد نقص على امير المؤمنين عليه السلام، ولما قالوا بعد عتابه ﷺ قد حلفنا نزل [لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ] و هو الذى يؤتى به للتّكيد فى الكلام كما هو عادة العوامّ [وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ] ما مصدرية و هو الموافق لقوله باللغو فى ايمانكم او موصولة والمعنى بالذى عقدتم الايمان عليه من الامور المحلوف عليها من حيث الحلف عليها اذا حنثتم حذف لانه معلوم و لكن جعل الله لكم لرفع المؤاخذه كفارة يسيرة ترحمّاً عليكم [فَكَفَّرْتُمُوهُ] اى ما يستراته او يزيله [إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ] فاذا اطعتم عشرة من المساكين الذين هم عيالى جبرتم نقصان تعظيم اسمى و استحققتهم رحمتى [أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ] فَمَنْ لَمْ يَجِدْ [بِأَنْ لَا يَمْلِكْ

طعاماً و كسوة و رقبة و لائثماً لها [فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ] لانَّ الله يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر [ذَلِكَ كَفَرَةٌ أَيَّمَنِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ] و حنثتم [وَأَحْفَظُوا أَيَّمَنِكُمْ] بعدم بذلها لكل امر بتعظيم اسم الله و بعدم الحنث اذا بذلتموها و بالكفارة اذا حنثتم [كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ] اى آيات حدوده و شرائعه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمة التعلیم و التسهیل، اعلم ان اليمين اما من المؤكّدات فى الكلام و هى المسمّاة باللغو و اما مع قصد و نيّة لليمين فهى اما على ترك برٍّ او فعل شرٍّ، و هى ايضا لغو لكفارتها فعل البرّ و ترك الشرّ، او على فعل برٍّ و ترك شرٍّ و هى عزم يحفظ على متعلّقها، و اذا حنثت يكفر عنها بما ذكر، و اما يمين غموس و هى التى تقع على منع حقّ امرئ مسلم او اخذ حقه بغير حقّ و هى التى توجب النار، و اما اليمين على دفع الادّعاء الباطل او احقاق الحقّ فهى مشروعة لقطع الخصومات لكن كراهتها و الاهتمام بعدم الاتيان بها تستنبط من الاخبار [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ كُلٌّ مَّا تَقُومُ بِهِ] [وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ] قد سبقا فى أوّل السّورة [رَجُسٌ] قدّر تستكره العقول [مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] اكد الحرمة باداة الحصر، و اطلاق الرّجس عليها و كونها من عمل الشّيطان و الامر بالاجتناب فانه يفيد التّأكيد بالنسبة الى النهى عن الفعل و المقصود ههنا النهى عن الخمر و الميسر، و قرنهما بالانصاب و الازلام مبالغة فى حرمتها و لذلك لم يذكر فى بيان الغاية سواهما، و ذكر غايتهما و المفسدة التى تترتب عليهما مبالغة اخرى فى حرمتها فقال [إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ] هذا بحسب الدّنيا [وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ] و هذا بحسب الآخرة، و ذكر الصّلوة بعد الذّكر من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ للاشارة الى انهما صادّان عمّا هو عماد الدّين ليكون ابلغ فى المنع [فَهَلْ أَنْتُمْ

مُنْتَهُونَ] اداء الامر بصورة الاستفهام لا الحكم تلطف بهم معنى بعد ما ذكر من  
المفاسد والافساد في الخمر والميسر ينبغي لكن ان تنتهوا ان تأملتم فيها  
[وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] فى خصوص النهى عن الاربعة  
المذكورة او فى كل ما أمرتم ونهيتم عنه، والعمدة فى الكل و غايته الامر  
بالولاية او فى الامر بالولاية مخصوصاً فانّ الاطاعة فيه غاية جميع الطاعات و  
مستلزم لجميع الطاعات [وَأَحْذَرُوا] عن عقوبة مخالفتها [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ]  
عنهما [فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] فلا يردن توليكم منقصة  
عليه و قد بلغ ما امر بتبليغه [لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْمُحْسِنِينَ] هذه الجمل فى مقام التعليل للامر بالاجتناب و الطاعة، اعلم ان  
للانسان من اول تميزه الى آخر مراتبه تطورات و نشأت، وبحسب كل نشأة له  
اعمال و ارادات و شرور و خيرات و للسالك الى الله من بدو سلوكه الى آخر  
مراتبه الغير المتناهية مقامات و مراحل و اسفار و منازل، و التقوى تارة تطلق  
على التحفظ عن كل ما يضر للانسان فى الحال او فى المال و هو معناها اللغوى، و  
بهذا المعنى تكون قبل الاسلام و قبل الايمان و معهما و بعدهما، و تارة تطلق  
على التحفظ عما يصرفه عن توجهه الى الايمان، و بهذا المعنى تكون مع الاسلام  
و قبل الايمان و مع الايمان لكن فى مرتبة الاسلام فانه ما لم يسلم لم يتصور له  
توجه و اهتداء الى الايمان حتى يتصور صارف له عن الايمان و حفظ عن ذلك  
الصّارف، و التقوى بهذا المعنى عبارة عن تحفظ النفس عن جملة المخالفات  
الشّرعية، و تارة تطلق على ما يصرفه عن الطريق الموصل له الى غايته و يدخله  
فى الطريق الموصولة الى الجحيم، و بهذا المعنى لا تكون قبل الايمان لانه لم يكن

حينئذٍ في الطريق بل تكون مع الايمان الخاص الذي به يكون الوصول الى الطريق، و الايمان قد يطلق قد الاذعان و هو معناه اللّغوي و قد يطلق على ما يحصل بالبيعة العامة و هو الايمان العام المسمّى بالاسلام، و قد يطلق على ما يحصل بالبيعة الخاصة الولويّة و هو الايمان الحقيقي، و قد يطلق على شهود ما كان موقناً به و هو الايمان الشّهوديّ و قد سبق في أوّل سورة البقرة تحقيق و تفصيل للايمان، و التّقوى و صلاح العمل بخروج الانسان من امر نفسه في العمل و دخول تحت امر أمر الهیّ، و فساده بدخوله تحت امر نفسه، و الجناح بمعنى الحرج و الاثم، و الطّعم كما يطلق على الاكل و الشّرب الظّاهرين يطلق على مطلق الفعل و مطلق الادراك من الجزئيّة و الكلّيّة ففعل القول المحرّكة اكلها، و ادراك المدارك الجزئيّة و الكلّيّة اكلها، و كذلك تصرّفات القوى العمّالة اكلها، و الانسان من أوّل تميّزه نشأته نشأة الحيوان لا يدري خيراً إلّا ما اقتضته القوى الحيوانيّة و لا شراً إلّا ما استكرهته و لا يتصوّر له التّقوى سوى التّقوى اللّغويّة، فاذا بلغ مقام المراهقة حصل له في الجملة تميز الخير و الشرّ الانسانيّين و تعلّق به زاجر الهیّ باطنیّ بحيث يستعدّ لقبول الامر و النهی من زاجر بشريّ، لكن لا يكلف لضعفه و يمرّن لوجود الاستعداد و الزّاجر الباطنیّ و يتصوّر له التّقوى بالمعنى الأوّل و الثّاني في هذا المقام بمقدار تميزه الخير و الشرّ الانسانيّين، فاذا بلغ او ان التّكليف و قوى التميز و الاستعداد و الزّاجر الالهیّ تعلّق به التّكليف من الله بواسطة النّذر، و بقبوله التّكليف بالبيعة و الميثاق يحصل له الاسلام و يتصوّر له التّقوى ايضاً بالمعنى الأوّل و الثّاني، و لا يتصوّر له التّقوى بالمعنى الثّالث لعدم وصوله الى الطريق بعد، و في هذا المقام يكلفه المكلف الالهیّ بالتكاليف القالبيّة و ينبّهه على انّ للانسان طريقاً الى الغيب و له بحسب هذا الطريق تكاليف أخر و يدلّه على من يريه الطريق و يكلفه التّكليفات الأخر اشارة او تصريحاً، او يريه بنفسه الطريق

فاذا ساعده التوفيق و تمسك بصاحب الطريق حتى قبله و كلفه بالبيعة و الميثاق  
 التكليفات القلبية صار مؤمناً بالايان الخاص و متمسكاً بالطريق متقياً بالمعنى  
 الثالث و سالكاً الى الله و له فى سلوكه مراحل و مقامات و زكوة و صوم و صلوة و  
 تروك و فناءات، ففي المرتبة الاولى يرى فى نفسه الفعل و التترك و جملة صفاته  
 فاذا ترقى و طرح بعض ما ليس له و يرى الفعل من الله و لاحول و لا قوة الا بالله  
 صار فانياً من فعله باقياً بفعل الحق، فاذا ترقى و طرح بعضاً آخر بحيث لا يرى فى  
 نفسه صفة صار فانياً من صفته باقياً بصفة الله، فاذا ترقى و طرح الكل بحيث  
 لا يرى نفسه فى البين صار فانياً من ذاته و فى هذا المقام ان ابقاه الله صار باقياً  
 بعد الفناء ببقاء الله و تم له السلوك و صار جامعاً بين الفرق و الجمع و الوحدة و  
 الكثرة، و جعل العرفاء الشامخون بحسب الامهات أسفار السالك و سيره اربعةً و  
 سموها اسفاراً اربعة: السفر الاول السير من النفس الى حدود القلب و هو سيره فى  
 الاسلام و على غير الطريق و يسمونه السفر من الخلق الى الحق، و الثانى سيره  
 من حدود القلب الى الله و هو سيره فى الايمان و على الطريق و بدلالة الشيخ  
 المرشد و فى هذا السير يحصل الفناءات الثلاثة و يسمونه السفر من الحق فى  
 الحق الى الحق، و الثالث سيره بعد الفناء فى المراتب الالهية من غير ذات و شعور  
 بذات و يسمونه السفر بالحق فى الحق، و الرابع سيره بالحق فى الخلق بعد صحوه  
 و بقاءه بالله و يسمونه السفر بالحق فى الخلق، اذا علمت ذلك فنقول: معنى الاية  
 انه ليس على الذين بايعوا بالبيعة العامة النبوية و قبول الدعوة الظاهرة و أسلموا  
 بقبول الاحكام القلبية و توجهوا من ديار الاسلام التى هى صدورهم الى ديار  
 الايمان التى هى قلوبهم و عملوا الاعمال التى اخذوها من صاحب اسلامهم جناح  
 فيما فعلوا و حصلوا من الافعال و العلوم، و لما كان المراد بالتقوى فى لسان  
 الشارع هو المعنى الثانى الثالث دون الاول لم يقل تعالى شأنه: ليس على الذين

اتَّقُوا و آمنوا فى تلك المرتبة واقتصر على الايمان والعمل الصالح، لكن نفى الجناح بشرط ان اتَّقُوا صوارفهم عن التَّوَجُّه الى الايمان و الترحُّل الى السَّفر الثَّانى و الوصول الى الطَّرِيق، و جملة المخالفات الشرعية صوارفه عن هذا التَّوَجُّه، و آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية و قبول الدَّعوة و عملوا الصَّالحات الَّتِي اخذوها من صاحب الطَّرِيق ثم اتَّقُوا نسبة الافعال و الصَّفات الى انفسهم و آمنوا شهوداً بما آمنوا به غياباً، و فى هذا المقام يقع السَّالك فى ورطات الحلول و الاتِّحاد و الالحاد و سائر انواع الزَّندقة من الثَّنوية و عبادة الشَّيْطان و الرِّياضة بخلاف الشَّرائع الالهية و مغلطة الارواح الخبيثة بالارواح الطَّيبة فانه مقام تحته مراتب غير متناهية و ورطات غير محصورة و اكثر ما فشا فى القلندرية من العقائد و الاعمال نشأ من هذا المقام، و السَّالك فى هذا المرتبة لا يرى صفةً و لافعلاً من نفسه و لذلك اسقط العمل الصَّالح و لم يذكره ثم اتَّقُوا من رؤية ذواتهم و هذا هو الفناء التامَّ و الفناء الذاتيَّ، و فى هذا المقام لا يكون لهم ذات بعد التَّقوى حتَّى يتصوَّر لهم ايمان او عمل، و السَّالك فى هذا السَّفر لانهاية لسيِّره و لاتعيَّن لوجوده و لانفسية له و يظهر منه الشُّطحيَّات الَّى لاتصحَّ من غيره كما تظهر منه فى المقام السَّابق ايضاً و كما لا يرى السَّالك فى هذا المقام لنفسه عيناً و لا اثرأ لا يرى لغيره ايضاً عيناً و لا اثرأ، و من هذا المقام و من سابقه نشأت الوحدة الممنوعة و ما يترتَّب عليها من العقائد الباطلة و الاعمال الكاسدة فان ادركته العناية و افاق من فنائه و صار باقياً ببقاء الله صار محسناً بحسب الذات و الصَّفات و الافعال، و لذلك قال تعالى بعد ذكر التَّقوى و احسنوا و اسقط الايمان و العمل جميعاً، لانه بعد فنائه الذاتيَّ و بقاءه بالله صار ذاته و صفته و فعله حسناً و احساناً حقيقياً، و اما قبل ذلك فانه لا يخلو من شوب سوئة و اسائة بقدر بقاء نسبة الوجود الى نفسه قبل فنائه، و ايضاً قبل الفناء بقدر نسبة الوجود الى نفسه يكون مبعوضاً



لامحوباً علی الاطلاق وبعد الفناء وقبل البقاء باللہ لا موضوع له حتی یحکم علیہ بالمحبوبیۃ والمبغوضیۃ، وبعد البقاء باللہ یصیر محبوباً علی الاطلاق ولذلك قال: واللہ یحبّ المحسنین، فی آخر الایۃ [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] یقبول الدّعوة الظّاهرة ای اسلموا [لِيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ وَأَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ] یعنی فی احرامکم قیل: نزلت فی غزوة الحديبية جمع اللہ علیہم الصیّد، وعن الصادق عليه السلام حشر علیہم الصیّد فی کلّ مکان حتی دنا منهم [لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ وَبِالْغَيْبِ] بترك الصیّد مع سهولته بمحض النّهی [فَمَن اَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ] الابتلاء والنّهی [فَلَهُ وَ عَذَابُ اَلِيمٍ] يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ [عن الصادق عليه السلام اذا أحرمت فاتق قتل الدّوابّ کلّها الا الافعی والعقرب والفأرة، وذكر الوجه لكلّ وتفصیل ذلك موکول الی الفقه، والحرم جمع الحرام بمعنی المحرم او جمع الحرم بکسر الحاء و سکون الرّاء او جمع الحريم بمعنی المحرم بالحجّ او العمرة ومعنی الدّاخل فی الحرم وكلا الوجهین صحیح لفظاً ومعنی [وَمَن قَتَلَهُ وَ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ] فی اخبار كثيرة ان المراد ذو عدل وهو العدل الالهی من الرّسول صلی اللہ علیہ وسلم والامام وتثنیه ذوا عدل خطأ من الكتاب و لفظ الكتاب ذو عدل بدون الالف، ولما لم یرخص فی الشّریعة الالهیّة لشیء من القیاس کان هذه الكلمة ذا عدل بالافراد وکان ذا عدل مختصّاً بالحاکم الالهی حتی یسدّ باب القیاس بالکئیّة، و ان لم یکن كذلك جاز لمجوز القیاس التّمسک به فی جواز قیاسه [هَذَا يَوْمَ بَلَغَ الْكَعْبَةِ] کئیّة بلوغه الکعبه موکولة الی الفقه [أَوْ كَفَّرَةً طَعَامٍ مَّسْكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا] كما فضل فی الفقه [لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِه] و ثقل هتکه لحرمة الحرم [عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ] علی زمان الحکم و بحرمة قتل الصیّد.

[وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ] عَنْ

الصَّادِقِ (ع) فِي مُحْرَمٍ أَصَابَ صَيْدًا؟

- قال: عليه الكفارة، قيل فان اصاب آخر؟- قال: فان اصاب آخر فليس

عليه كفارة وهو ممن قال الله تعالى: ومن عاد فينتقم الله، وفي معناه اخبار آخر، و  
عنه اذا اصاب المحرم الصيد خطأ فعليه الكفارة فان اصاب ثانية خطأ فعليه  
الكفارة ابدأ اذا كان خطأ، فان اصابه متعمداً كان عليه الكفارة، فان اصابه ثانية  
متعمداً فهو ممن ينتقم الله منه و لم يكن عليه الكفارة، وعلى هذا فمعنى عفا الله  
عما سلف عفا عن الدفعة الاولى السابقة على الثانية.

[أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ وَ مَتَّعَا لَكُمْ وَلِلسِّيَّارَةِ]

مطلقاً حال الاحرام وغيره والضمير في طعامه للصيد وللحبر [وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ  
صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] في مخالفة  
أمره ونهيه لان حشركم يكون اليه [جَعَلَ اللَّهُ] جملة مستأنفة في مقام التعليل  
لتحريم صيد البر حين الاحرام لزيادة البيت او حين دخول الحرم الذي هو حريم  
البيت، و جعل بمعنى صير او بمعنى خلق [الْكَعْبَةِ] سَمَّى الكعبة كعبة لتكعبه و  
العرب تسمى كل مربع و ناتٍ كعباً و كعبة [الْبَيْتِ الْحَرَامِ] مفعول ثانٍ او بدل  
من الكعبة و التّوصيف بالحرام لحرمة هتكه بأخذ الصيد من حواليه و اقتصاص  
الملتجى الى حريمه الذي هو الحرم [قِيْلَ لِلنَّاسِ] مفعول ثانٍ او حال من قام  
اذا اعتدل اي جعلها سبب اعتدال للناس او جعلها معتدلة لانّ تفاع الناس، او من قام  
المرأة اذا قام بشأنها و كفى امرها و المعنى جعلها كافية للناس او بمعنى القوام  
الذي هو ما يعاش به او بمعنى ملاك الامر و عماده يعنى جعلها عماد جملة الامور  
للناس في معادهم و معاشهم.

[وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ] اى جنس الشَّهر الحرام و افرادہ اربعۃ ذوات القعدة و ذوالحجۃ و المحرم و رجب او الشَّهر الحرام المعهود اى شهر الحج و هو عطف على الكعبة سواء قدّر توصيفه بكونه قياماً للناس او لم يقدر [وَأَلْهَدَى وَأَلْقَلَدَ] اى ذوات القلائد او القلائد انفسها و قد مضى ذكرها فى اوّل السّورة، اعلم، انّ جعل كعبة القلب بيت الله الحرام و سبب اعتدال للناس فى العالم الصّغير و كافية لامورهم و ما به تعيشهم و ملائک أمرهم و عمادهم واضح و كذلك كون الشَّهر الحرام الذى هو الصّدر و هدى القوى و قلائدها او ذوات القلائد منها، و كون صاحب القلب و صاحب الصّدر و الطّالّين للوصول اليهما قياماً للناس لاختفاء فيه، و قد مضى فى اوّل السّورة اشارة الى التّأويل فيها و عند قوله: من دخله كان آمناً فى سورة آل عمران و كون كعبة الاحجار قياماً للناس يظهر ممّا سبق ممّا من أنّها ظهور القلب و يجرى فيها كلّ ما يجرى فى القلب على أنّها يربح فيها تاجروها و يرزق ساكنوها و يؤمن ملثجئوها و يخلف نفقات زائريها و يستجاب دعاء الدّاعين فيها لمعاشهم و معادهم، و بقاء اهل الارض تماماً ببقائهم فيهم و زيارة بعضهم لهما كما أشير اليه فى الخبر، و كون الشَّهر الحرام قياماً لما سبق من أنّه مظهر الصّدور و مظهر صاحب الصّدر و كلّما يجرى فيه يجرى فيه على أنّه شهر فراغة عن القتال و شهر اشتغال بمرّة المعاش و المعاد، و كون الهدى و القلائد قياماً للناس لانتها مظاهرها لطالبى العلم و هم بركات لاهل الارض على أنّه ينتفع بايعوها بثمانها و اكلوها بلحومها و اهبها [ذَلِكَ] يعنى جعل الكعبة التّي هى فى بلد خال من الزّراعات و اسباب التّجارات من سائر منافع البرّ و البحر و خال نواحيه القريّة و البعيّة من الزّراعات و التّجارات سبب تعيّن الناس و ارباحهم الدّنيويّة و المنافع الغير المترقّبة و هو مبتدئ خبره قوله تعالى [لِتَعْلَمُوا] بذلك [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ] من الاسباب الغيبية الرّوحانيّة و

الاسباب السّماویّة العلویّة البعيدة.

[وَ] يعلم [مَا فِي الْأَرْضِ] من الاسباب الطّبيعيّة الحسيّة القريبة لأنكم بعد ما رأيتم ارتزاق اهل هذا البلد الخالي من كلّ ما يستفيع به مع انتفاعهم و ارباحهم الكثيرة، علمتم أنّه ليس الّبتسيبيات الهيّة من دون استقلال الاسباب الطّبيعيّة، بخلاف ما اذا كان الكعبة في البلاد المعمورة الكثيرة الزّراعات و التّجارات فانه لا يعلم حينئذٍ أنّ ارزاق اهلها باسباب الهيّة او اسباب طبيعيّة، بل يعتقد أنّه باسباب طبيعيّة كما عليه اصحاب الحسّ والطّبيعيّون و الدّهريّون، و اذا علمتم أنّ ارزاق الخلق و ارباحهم ليست الّا باسباب الهيّة علمتم أنّه تعالى يعلم جميع الاسباب القريبة و البعيدة و الرّوحانيّة و الجسمانيّة و العلويّة و السّفليّة و أنّه تعالى يقدر على توجيه الاسباب نحو هذا المسبّب، و لم يقل لتعلموا أنّ الله يقدر لأنّ القدرة سبب قريب من المسبّب بخلاف العلم فكأنّها تستفاد من حصول المسبّب [وَ] لتعلموا [أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] لأنّ من علم الاسباب الخفيّة الرّوحانيّة و الجليّة الجسمانيّة و توجيه تلك الاسباب نحو مسبّب بعيد الحصول كان عالماً بكلّ شيءٍ من الجليل و الحقير و هو تأكيد و تعميم بعد اطلاق و تخصيص [أَعْلَمُوا] بعد ما ذكر شمول علمه لكلّ شيءٍ اقتضى المقام ترغيب المنحرفين عن عليّ عليه السلام الى التّوبة و الرّجوع اليه بسبب شمول غفرانه و رحمته و ترهيب المنحرفين عنه بشدّة عقابه و اطلّاعه على سرائرهم فقال اذا علمتم أنّه بكلّ شيءٍ عليم من الاعلان و الاسرار و الضّمائر فاعلموا [أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن تعاون في حرّات الله و اضر في حقّ عليّ عليه السلام خلاف ما قلت لهم.

[وَ أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر زلّات من تهاون في الحرّات و زلّات من

خالف علیّاً عَلَيْهِ السَّلَامُ اذا تاب و عاد الى ماتهاون به و الى علیّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [رَحِيمٌ] يتفضّل عليه بسبب رحمته [مَّا عَلَى الرَّسُولِ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: اما يقدر الرسول عَلَيْهِ السَّلَامُ الذى بين اظهرنا على دفع العقاب؟ او قيل: اما يقدر الرسول عَلَيْهِ السَّلَامُ الذى بين اظهرنا على دفع العقاب؟ او قيل: اما يقدر الرسول عَلَيْهِ السَّلَامُ على ان يحملنا على الطّاعة و استحقاق الرّحمة فقال: ما على الرسول عَلَيْهِ السَّلَامُ [إِلَّا أَلْبَلُغُ] الا الحفظ من العقاب و لا الحمل على الطّاعة قد بلّغ ما كان عليه تبليغه و اعظمها و اشرفها و اساسها الولاية و قد بلّغها على رؤس الاشهاد فى محضرٍ نحوٍ من سبعين ألفاً [وَأَلَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ] من الاقوال و الافعال من الطّاعة و المخالفة و تولّى على عَلَيْهِ السَّلَامُ و التولّى عنه [وَمَا تَكْتُمُونَ] من مكمنات نفوسكم التى لا تعلمونها و لا تستشعرون بها و من عقائدكم و نيّاتكم و عزماكم التى لا يعلمها غيركم، و من اقوالكم و افعالكم التى تخفونها عن انسانٍ آخر او تخفونها عن غير رفقاءكم فاحذروا ان تقولوا او تفعلوا او تضمروا خلاف ما قال لكم محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ فى امر دينكم، او ما قاله فى حقّ علیّ عَلَيْهِ السَّلَامُ [قُلْ] يا محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ لا متك [إِلَّا يَسْتَوِى الْأَخْبِيثُ وَالطَّيِّبُ] يعنى ذكرهم بهذه الكبرى الكلية البديهيّة حتّى يكونوا على ذكر منها و على الحذر من الخبيث و الرّغبة فى الطّيب حين عراهم خبيث او طيّب من الاعمال و الاخلاق و الاوصاف و الاحيوان و الانسان بان يقولوا هذا خبيث او طيّب و كلّ خبيث مكروه و كلّ طيّب مرغوب فيه، و المنظور هو المقصود من كلّ مقصود و هو ولاية علیّ عَلَيْهِ السَّلَامُ و ولاية اعدائه فانّ طيبوبة علیّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لا ينكره احد [وَلَوْ أَعْجَبَكَ] كلام من الله و الخطاب لمحمد عَلَيْهِ السَّلَامُ يعنى يا محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ قل لهم لا يستويان لو لم يعجبك و لو اعجبك [كَثْرَةُ الْأَخْبِيثِ] او جزء مفعول للقول و الخطاب حينئذٍ لغير معيّن يعنى قل لهم لا يستويان و لو أعجبكم كثرة الخبيث فانّ السّنخية الغالبة فى وجود الاكثر مع الخبيث تقتضى اتباع الخبيث و كثرتّه، و عدم

السَّخِيَّةَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالطَّيِّبَ يَقْتَضِي عَدَمَ اتِّبَاعِهِ وَكَوْنَ الْقَلَّةِ فِي جَانِبَةِ [فَ] لَا تَنْظُرُوا إِلَى الْكَثْرَةِ وَلَا تَغْفُلُوا عَنِ الطَّيِّبَةِ وَ[اتَّقُوا اللَّهَ] فِي تَرْكِ الطَّيِّبِ وَاتِّخَاذِ الْخَبِيثِ.

[يَا أُولِي الْأَلْبَابِ] فَإِنَّكُمْ الْمَخَاطِبُونَ الْمَعْنَى بِكُمْ لَا غَيْرَكُمْ فَانْتَهَمَ لَيْسَ لَهُمْ تَمِيزُ الطَّيِّبِ مِنَ الْخَبِيثِ حَتَّى يَسْتَحَقُّوا الْخُطَابَ بِتَرْكِ الْخَبِيثِ [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ تُبَدَّ لَكُمْ] يَعْنِي إِنْ تَسْأَلُوا أَلَا مُحَالَةٌ عَنْهَا فَحِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ نَظَرُهُ عَلَيْكُمْ فَقَوْلُهُ حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ مُتَعَلِّقٌ بِتَبَدُّدِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْحِجَّ فَقَالَ عَكَاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ وَرَوَى سَرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ: أَفَى كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْرَضَ عَنْهُ حَتَّى عَادَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: وَيْحَكَ وَيُؤْمِنُكَ إِنْ أَقُولُ: نَعَمْ وَاللَّهِ لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَ لَوْ وَجِبَتْ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ لَوْ تَرَكْتُمْ كَفَرْتُمْ فَاتْرَكُونِي مَا تَرَكْتُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَ اخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتَكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَ إِذَا نَهَيْتَكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، فَالْمُرَادُ بِالسُّؤَالِ عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ بِكَثْرَةِ السُّؤَالِ وَ الْمَدَاقَّةَ فِيمَا كَلَّفُوا بِهِ وَ قَدْ وَرَدَ، أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِكَثْرَةِ السُّؤَالِ وَ الْمَدَاقَّةَ عَنِ الْبَقَرَةِ الَّتِي أَمَرُوا بِذَبْحِهَا فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَ رَوَى أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مَاتَ ابْنُ لَهَا فَأَقْبَلَتْ فَقَالَ عُمَرُ غَطَى قَرْنُكَ فَإِنَّ قَرَابَتَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تَنْفَعُكَ شَيْئًا فَقَالَتْ: هَلْ رَأَيْتَ قَرَطًا يَا ابْنَ اللَّخْنَاءِ، ثُمَّ دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ بَكَتْ وَ شَكَتْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَادَى: الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ فَاجْتَمَعَ النَّاسُ، فَقَالَ: مَا بِأَلْ أَقْوَامٍ يَزْعُمُونَ أَنَّ قَرَابَتِي لَا تَنْفَعُ لَوْ قَدِمْتَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ لَشَفَعْتَ فِي خَارِجِكُمْ، لَا يَسْأَلُنِي الْيَوْمَ أَحَدٌ مِنْ أَبَوِهِ إِلَّا أَخْبَرْتَهُ، فَقَالَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ مِنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: أَبُوكَ غَيْرَ

الَّذِي تَدْعَى لَهُ، ابوك فلان بن فلان، فقام آخر فقال: من أبى يا رسول الله؟ - قال: ابوك الَّذِي تَدْعَى لَهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَالُ الَّذِي نَرِيْمَ أَنْ قَرَابَتِي لَا تَنْفَعُ لَا يَسْأَلْنِي عَنْ أَبِيهِ فَقَامَ إِلَيْهِ عُمَرُ فَقَالَ لَهُ اعُوْذُ بِاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اَعْفُ عَنِّي عَفَا اللَّهُ عَنْكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ وَ عَلَى هَذَا فَالْمَعْنَى لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ سَتَرَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ أَنْسَابِكُمْ أَنْ تَبْدَلَكُمْ تَسْؤُكُمْ، وَ يُمْكِنُ التَّعْمِيمُ لِكُلِّ مَا كَانَ ظُهُورُهُ سَبَبَ الْإِسَاءَةِ مِنَ التَّكَالِيفِ وَ الْأَنْسَابِ وَ الْإِخْلَاقِ وَ الْأَوْصَافِ وَ الْأَعْمَالِ مِنَ السَّائِلِ وَ مِنْ غَيْرِهِ.

[عَفَاَ اللَّهُ عَنْهَا] صِفَةُ أُخْرَى لِأَشْيَاءٍ أَيْ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ تَرَكَهَا اللَّهُ وَ لَمْ يَبَيِّنْهَا لَكُمْ أَوْ اسْتِيفَ لَا ظَهَرَ الْعَفْوُ عَنِ الْمَسْئَلَةِ الَّتِي سَبَقَتْ [وَأَلَّ اللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ] أَيْ الْأَشْيَاءَ الَّتِي فِي ظُهُورِهَا الْإِسَاءَةُ لَكُمْ [مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ] حَيْثُ كَرِهَوْهَا فَكَفَرُوا بِهَا وَ لَمْ يَقْبَلُوهَا أَوْ كَفَرُوا بِرَسُولِهِمْ ﷺ بِسَبَبِهَا [مَا جَعَلَ اللَّهُ] اسْتِيفَ لِبَيَانِ حَالِ الْكُفَّارِ فِي سُنَنِهِمُ الرَّدِيَّةِ يَعْنِي مَا شَرَعَ اللَّهُ وَ مَاسَنَ [مِنْ مَجْهَرَةٍ وَ لَا سَائِلِيَّةٍ وَ لَا وَصِيلَةٍ وَ لَا حَامٍ] عَنِ الصَّادِقِ (ع) أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا إِذَا وَلَدَتِ النَّاقَةُ وَلَدَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ قَالُوا وَصَلَتْ فَلَا يَسْتَحِلُّونَ ذُبْحَهَا وَ لَا أَكْلَهَا، وَ إِذَا وَلَدَتْ عَشْرًا جَعَلُوهَا سَائِبَةً وَ لَا يَسْتَحِلُّونَ ظَهْرَهَا وَ لَا أَكْلَهَا، وَ الْحَامُ فَحْلُ الْإِبِلِ لَمْ يَكُنْ يُسْتَحِلُّونَهُ وَ رَوَى أَنَّ الْبَحِيرَةَ النَّاقَةَ إِذَا نَتَجَتْ خَمْسَةَ أَبْطَنٍ فَإِنْ كَانَ الْخَامِسُ ذَكَرًا نَحَرُوهَا فَأَكَلَهُ الرِّجَالُ وَ النِّسَاءُ وَ إِنْ كَانَ الْخَامِسُ أُنْثَى بَحَرُوا أَذْنَهَا أَيْ شَقَّوهَا وَ كَانَتْ حَرَامًا عَلَى النِّسَاءِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَنَّهُ لَمْ يَحْرَمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَ ذَكَرَ غَيْرَ ذَلِكَ فِي تَفْسِيرِهَا [وَ لَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بِنِسْبَةِ التَّحْرِيمِ إِلَيْهِ [وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] يَعْنِي أَنَّ الْإِتْبَاعَ الْمُقَلِّدِينَ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا مِنَ الصَّحَّةِ وَ الْفَسَادِ وَ لَا مِنَ الْإِفْتِرَاءِ وَ غَيْرِهِ حَتَّى يَتَنَبَّهُوا أَنَّ هَذَا إِفْتِرَاءٌ عَلَى اللَّهِ فَلَا يَقْلُدُّ وَ هُمْ

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ] من حدود الشرع [قَالُوا] اكتفاء بما اعتادوه قلدوه من غير تعقل [حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ] ءَابَاءَنَا [يعنى لا حجة لهم سوى فعل آبائهم وهو افضح من الاسناد الى علمائهم] [أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ] يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ [عليكم اسم فعل بمعنى الزموا و قرىء برفع انفسكم فهو ظرف خبره والمعنى الزموا انفسكم لا تتجاوزوها الى غيركم ما لم تصلحوها، فان الاشتغال بالغير قبل اصلاح النفس سفاهة و يصير سبباً لفساد اخر مقتبس من الغير و سبباً لاستحكام الفساد الحاصل فيصير ظلمات النفس مستحكمة متراكمة، فمادام الانسان يكون مبتلى في نفسه بالفساد و المرض ينبغي ان يطلب من يطّاع على امراضه و مفسده فاذا وجده فليتعلم منه ما يصلح به فساد و يعالج به امراضه، فاذا تعلم ذلك فينبغي ان يشتغل عن كل شىء بنفسه ولا يفارق اصلاحها ما بقى الفساد فيها، و ذلك الشخص اما نبى فيكون آمنوا بمعنى بايعوا على يد محمد ﷺ او ولى فيكون بمعنى بايعوا على يد على ﷺ، و يحتمل ان يكون اعم من النبى ﷺ و الولى ﷺ فيكون آمنوا ايضاً عامّاً، و لما علمت سابقاً ان الولاية هى حقيقة كلّ ذى حقيقة و نفسية كلّ ذى نفس و هذا المعنى يظهر لمن آمن بعلى ﷺ و اتّصل بملكوت وليّه، فانه يرى ان ملكوت وليّه مع انها انزل مراتب الولاية كانت حقيقة و نفسه و انه كان مظهرّاً لها تيسر لك تفسيرها بان تقول: عليكم امامكم و يكون آمنوا بمعنى آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية، فان البيعة العامة لا تجعل البايع متوجّهاً الى قلبه و نفسه لعدم اتّصالها بالقلب و مالم يتوجّه الى قلبه لا يتيسر له الحضور عند امامه، و ما لم يمكن له الحضور لم يؤمر بالملازمة، و بالملازمة يحصل له جميع الخيرات الدنيوية و الاخروية، و لذا أمروا بتلك الملازمة و الاعراض عن الكلّ، و ما روى فى المجمع يشير الى هذا المعنى، فانه



روى فيه ان اباتغلبة سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقال: ائتمروا بالمعروف و  
تناهوا عن المنكر فإذا رأيت دنيا مؤثرة و شحاً مطاعاً و هوى متبعاً و اعجاب كل  
ذى رأى برأيه فعليك بخويصة النسب الصورية بل النسب الروحانية و لاشك ان  
امامه اخص هؤلاء الخواص [لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلٍّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ] يعنى اذا لم  
تهتدوا يضركم ضلال من ضل لسنخيتكم لهم و اقتباسكم الفساد منهم [إِلَى اللَّهِ  
مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] فمن يلزم امامه او نفسه. فله  
جزاء و من يراقب الناس و ينظر الى مساويهم فله جزاء [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا] اى اسلموا فان الحكم الاتى من احكام الاسلام [شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ] من  
حيث التحمل [إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَثْنَانِ] اى شهادة  
اثنين [ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ] اياها المسلمون [أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ] من اهل  
الكتاب [إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ] اسافرتم [فَأَصْبَحْتُمْ مُّصِيبَةً  
لِّلْمَوْتِ] قاربكم الاجل و لم تجدوا منكم من يتحمل الشهادة [تَحْبِسُونَهُمَا]  
وقت الاداء اى تقفونهما [مِنْ مَّ بَعْدِ الصَّلَاةِ] للتغليظ اليمين بشرف الوقت و  
لخوفهما من الافتضاح بين الناس ان حرّفوا الاجتماع الناس حين الصلوة  
[فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ] اى الاخران من غيركم و ذلك الحبس و الحلف [إِنْ أَرَبْتُمْ]  
و الا فلا، و هو جملة معترضة بين القسم و المقسم عليه و يجوز ان تكون من قول  
الحالفين و من قبيل ترادف القسم و الشرط و ان يكون الجواب للقسم لتقدمه و  
لذلك لم يجزم [لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا] عرضاً من الدنيا [وَلَوْ كَانَ] المقسم له  
[ذَاقِرْبَى] لنا [وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَمِينِ فَإِنْ عُثِرَ] اى  
الطلع [عَلَى أَنَّهُمَا] اى الشاهدين من غيركم [أَسْتَحَقَّ] استوجبا [إِثْمًا] بتحريف  
و خيانة [فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا] بامر الورثة الذين هم المشهود  
عليهم و قوله تعالى [مِنَ الَّذِينَ أَسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ] بيان لهذا

المعنى اى من جانب الذين جنى باستحقاق الاثم عليهم الاحقان بالشهادة لكونهما  
اول من شهدا [فَيُقْسِمَانِ بِاللّٰهِ لَشَهِدْتِنَاَ اَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيْمَا وَمَا  
اَعْتَدَيْنَاَ اِنَّا اِذَا لِمَنْ اَلْظَلَمِيْنَ ذٰلِكَ] التحليف الغليظ وقت احتمال  
الافتضاح باقامة آخرين مقامها [اُذْنِيْ اَنْ يَّأْتُوْا بِالشَّهَادَةِ عَلٰى وَجْهِهَا  
اَوْ يَخَافُوْا اَنْ تُرَدَّ اٰيْمُنُكُمْ بَعْدَ اٰيْمِنِهِمْ] اى ترجع ايمان على شهود الورثة  
و تقبل ايمان شهود الورثة و تكذب ايمانهم فيفتضحوا بتكذيب ايمانهم، ونسبة  
الخيانة اليهم و جمع الضمائر ليعمّ الشهود و قد ذكر فى تفسير الاية ونزولها اخبار  
فى الصّافى وغيره [وَاَتَقُوْا اللّٰهَ] ايها الشهود فى تحريف الشهادة والمشهود  
عليهم فى ردها بلاخيانة [وَأَسْمَعُوْا] ما توعظون به سمع اجابة و قبول [وَاللّٰهُ  
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ] الخارجين من امر الله [يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ  
الرُّسُلَ] ظرف لقوله لا يهدي اولادك او ذكر مقدّر او المقصود التعريض بمن لم  
يجب محمداً ﷺ فى ولاية امير المؤمنين ﷺ [فَيَقُوْلُ مَاذَا اٰجِبْتُمْ] فى  
دعوتكم العامة او فى دعوتكم الخاصة الى خلفائكم، و فسّرت فى الخبره، فعن  
الباقر عليه السلام ان لهذا تأويلاً يقول: ماذا اجبتكم فى اوصيائكم الذين خلفتموهم على  
اممكم فيقولون لا علم لنا بما فعلوا من بعدنا وقوله تعالى [قَالُوْا لَا عِلْمَ لَنَا  
اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوْبِ] يشير الى هذا لان نفى العلم بعد رحلتهم صحيح و  
فى زمان حياتهم علموا من اجاب و من لم يجب وكيف اجابوا [اِذْ قَالَ اللّٰهُ  
اِذْ كَرَّ اَوْ ذَكَرَّ اَوْ هُوَ بَدَلٌ مِنْ يَوْمٍ يَجْمَعُ اللّٰهُ] يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اَذْكُرْ نِعْمَتِيْ  
عَلَيْكَ وَعَلٰى وَلَدَتِكَ اِذْ اَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي  
الْمَهْدِ وَكَهْلًا] يعنى فى جميع احوالك [وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتٰبَ] اى النبوة  
[وَالْحِكْمَةَ] اى الولاية [وَالْتَوَرَّلَةَ وَالْاَنْجِيلَ] صورتى النبوة [وَإِذْ خَلَقْتُ  
مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِاِذْنِيْ فَتَنْفَخُ فِيْهَا فَتَكُوْنُ طَيْرًا بِاِذْنِيْ

وَتُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي [تكرار  
 باذني لرفع توهم الالهة فان ذلك ليس الا من جهة الالهية [وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي  
 إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ  
 هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَإِذْ أُوحِيَ [وحى الهام لاوحى ارسال إلى  
 الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّنَا  
 مُسْلِمُونَ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ] الما كان المقصود تنبيه الامّة على مالا ينبغي  
 لهم من مطالبة الايات من الرسول ﷺ او من امير المؤمنين عليه السلام وكان ما ذكر سابقاً  
 من نعم عيسى عليه السلام توطئة لهذا المقصد و اشارة الى انهم محص هوى النفس سألوا  
 المائدة و الاكان فيما انعم الله به على عيسى عليه السلام غنية عن غيرها من الايات غير  
 الاسلوب و اتى به من غير عطف حتى لايتوهم انه كسابقه من النعم و قد سألوا  
 رسول الله ﷺ الايات و بعد ما أتهم بها كفروا و سألوا علياً عليه السلام و كفروا بها بعد  
 الاتيان بها كما فى التواريخ و الاخبار [يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ  
 رَبُّكَ] كَأَنَّ السَّوْالَ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَعْرِفُوا مَعْرِفَةً تَامَّةً او المقصود الاستطاعة  
 المطابقة للحكمة و قرىء هل يستطيع بالخطاب اى هل يستطيع سؤال ربك [أَنْ  
 يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ] المائدة الخوان على الطّعام من ماد اذا  
 تحرّك او من مادة اذا اعطاه [قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ] من الاقتراح على الله [إِنْ كُنْتُمْ  
 مُؤْمِنِينَ] به و بقدرته [قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا] تمهيد عذر للسؤال  
 [وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا] لا كطلب ابراهيم عليه السلام اطمينان القلب بقرينة [وَنَعْلَمَ أَنْ  
 قَدْ صَدَقْتُنَا] فى ادعاء النبوة من قادر بليغ القدرة او كان مرادهم الاطمينان  
 بالشهود مثل ابراهيم عليه السلام بعد اليقين العلمى و يكون المقصود من قوله و نعلم ان قد  
 صدقتنا العلم الشهودى [وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ] للغياب منا او من  
 الحاضرين للاكل [قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا] تكرار النداء حين

الدَّعَاءُ وَظِيفَةُ الدَّعَاءِ [أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَالِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا] اى يكون يوم نزولها يوم عيدٍ. او تكون لنا سروراً لأن السرور يعود وقتاً بعد وقتٍ [لَّا وَلَنَا وَءَاخِرِنَا] بدل تفصيلي يعنى للحاضرين و لمن لم يأت الى يوم القيامة او لجميعنا [وَأَيُّ آيَةٍ مِّنْكَ وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ] من وسائط الرِّزْق من افراد الانسان و من الاسباب العلويّة و الارضيّة و من القوى النباتيّة التي هي اقرب الوسائط الرِّزْق الصوريّ و من افراد الانسان من الاعداء و الاحباب الذين كانوا اسباب كمالٍ للعباد بالقهر و اللطف و من معلّمى الحرف و الصناعات و من مكملّى النفوس بالتعليم الحقيقى الروحانى و من المدرك الظاهرة و الباطنة الحيوانيّة و الانسانيّة للرِّزْق الحقيقى الروحانى [قَالَ اللَّهُ] مجيباً لهم [إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَن يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ وَ عَذَابًا لَّا أُعَذِّبُهُ وَ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ] نزول الاية و كيفية المائدة و كيفية اكلهم مذكورة فى المفصّلات باختلاف فى الروايات من اراد فليرجع اليها [وَإِذْ قَالَ اللَّهُ] اتى بالماضى لتحقق وقوعه او لانه كان بالنسبة الى الرّسول المخاطب ماضياً بحسب المقام [يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ] الخطاب لعيسى عليه السلام و المقصود تقريع أمته و تبكيّتهم و المنظور التعريض بأمّة محمّد ﷺ الذين قالوا بالهيّة الائمة.

[مِن دُونِ اللَّهِ] و السرّ فى هذا التقييد فى كثير من امثال هذه الاية ان جعل الخلفاء مظاهر الهيّة و آلهة بالهيّة كما ورد عنهم فى قوله: هو الذى فى السماء اله و فى الارض اله انه كناية عن تسلّط خلفائه لاضرير فيه و لاعتقاب على قائله و جعلهم او غيرهم آلهةً مقابلة لله و مغايرة له كفر باعث للعتاب على قائله. [قَالَ سُبْحَنكَ مَا يَكُونُ لِي] ما ينبغى لى و التعبير بالمضارع

للاشارة الى انه بعد كونه على اشرف الاحوال لا يليق بحاله التوّبة بمثل هذا المقال فكيف قال و هو فى احسّ الاحوال، كأنّه قال لا يليق بحالى و اقرارى بعبوديّتك و الخلوص فى طاعتك فى هذه الحالة [أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ] فكيف قتله فى احسّ الاحوال [إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ وَ فَقَدْ عَلِمْتُهُ وَ] لَانّك [أَتَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَ لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ] هو من باب المشاكلة او المعنى ما فى ذاتك او هذه الكلمة كناية عمّا يخفى الانسان عن الغير من غير ملاحظة نفس و روح [إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ] تعليل للجملتين بمنطوقه و مفهومه.

[مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ] أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ [ان تفسيريّة بمنذلة اى تفسير للقول بجعل القول بمعنى الامر او تفسير لامرتنى بتقدير امر من القول بعد ان، و التقدير ما قلت لهم الا ما امرتنى به ان قل اعبدوا الله و حينئذ لا حاجة الى تكلف فى ذكر ربّى و ربّم بعد اعبدوا الله، او مصدرية بدلاً او بياناً لما و القول بمعنى الامر او للضمير المجرور و لا يلزم فى البديل جواز طرح المبدل منه حتّى يقال: يلزم منه بقاء الموصول بدون العائد، او ان تفسيريّة تفسير لامرتنى من دون تقدير و يكون ذكر ربّى و ربكم حكاية لما قال لهم من عند نفسه منضمّاً الى المحكى اشعاراً بانه حين أمرهم بالعبادة اقرّ لنفسه بالعبوديّة و ان اقرارهم بالربوبية له كان لا تباع الهوى لا يشبهة نشأت من قوله و يجوز ان يكون خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف.

[وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] مراقباً لهم على اعمالهم [مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] تعميم بعد تخصيص دفعا لتوهم التخصيص [إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ] تفعل بهم ما تشاء شروع فى الشفاعة باحسن وجه [وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ

الْعَزِيزُ] لا مانع لك من المغفرة [الْحَكِيمُ] تعلم بلطف علمك استحقاقهم لها و قدر استحقاقهم [قَالَ اللَّهُ] اِنِّى اغفر للصادق منهم فى قوله غير متجاوز من حدّه و حدّ عيسى عليه السلام لانّ [هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ] و فى تقدّم رضا العبد على رضا الله او رضا الله على رضا العبد مامرّ عند قوله فتاب عليه انه هو التّواب الرّحيم و عند قوله فاذا كرونى اذ كركم من سورة البقرة ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيْهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ.

عن امير المؤمنين عليه السلام قال: كان القرآن ينسخ بعضها بعضاً و انما يؤخذ من امر رسول الله صلى الله عليه و آله و آخره و كان من آخر ما نزل عليه سورة المائدة فنسخت ما قبلها و لم ينسخها شىء و لقد نزلت عليه و هو على بغلة شهباء و ثقل عليه الوحي حتّى وقفت و تدلّى بطنها حتّى رأيت سرّتها تكاد تمسّ الارض و أغمى على رسول الله صلى الله عليه و آله حتّى وضع يده على ذؤابة شيبه بن وهب، ثمّ رفع ذلك عن رسول الله صلى الله عليه و آله فقرأ علينا سورة المائدة فعمل رسول الله صلى الله عليه و آله و عملنا. و عن الصادق عليه السلام: نزلت المائدة كمالاً و نزلت معها سبعون الف الف ملك.



$$۸۴۰ \times ۳۱۰۰ = ۲۶۰۴۰۰۰$$